

كاوان النالم يعالى يشاران

امُورِدُنياميں حبر خدا کے میں حبر خدا کے سبت زیادہ عام ہونے سے موضوع پد پیم سون عالی ہے۔ پیم سون کا ایک میں



كاروان استالام يجلى يشاراته

جامعه اسلامبدلا مور1 ميلادسريث كلثن رحمان كالونى تفوكر نياز بيك لامور 042-5300353, 0300-4407048 ﴿ جمله حقوق محفوظ ﴾

نام کتاب علم نبوی اورامور دنیا الیف مفتی محمد خان قا دری مفتی محمد خان قا دری اجتمام محمد فاروق قا دری ناشر کاروان اسلام ببلی کیشنز ناشر

بتعاون حاجى محمداشرف صاحب شاه جمال لا جور

طابع محبوب الرسول قادری اشاعت اول محبوب الرسول قادری اشاعت اول محبوب الرسول قادری اشاعت اول محبور گلسنشر اسلامید کمپوزنگ سنشر

300رویے

ملنے کے بے

المنه فريد بك شال اردو بازار لا بهور المنه المنه في القران بلى يكشنز لا بهور، كرا بى المنه مكتبه بركات المدنيه بها درآ با دكرا بى المنه مكتبه غوشه مبزى منذى كرا بى المنه بك كار پوریش روالپندى المنه ور البندى المنه مكتبه المنه ور بار ماركيث لا بهور المنه كمتبه قادر ميد در بار ماركيث لا بهور المنه مكتبه جمال كرم در بار ماركيث لا بهور المنه مكتبه جمال كرم در بار ماركيث لا بهور المنه منابوى در بار ماركيث لا بهور المنه منابوى در بار ماركيث لا بهور المنه ور بار ماركيث لا بهور

كاروان اسلام پبلى كيشنز

جامعهاسلاميدلا ہور 1 \_ميلا دسٹريٺ گلشن رحمان ٹھوکر نياز بيک لا ہور

03004407048,042,5300353

## الاهداء

باب مدینهٔ العلم معرفین معرفی الله عنه المرتفی الله عنه کی خدمت اقدس میں معرفی المرتفی میں معرفی المرتفی المرت

WWW.NAFSEISLAM.COM

آپ کاادنیٰ غلام محمد خان قا دری جامعهاسلامیدلاهور

#### علم نبوى عليه اوراموردنيا

# حسن تر تبیب

	,
23	بتدائيه
	د نیا وی امور کاعلم تو اتر ہے ثابت ہے
29	امام خفاجی ماننے والوں کے ساتھ ہیں
33	می مفہوم روایت طعن کا سبب بنتا ہے۔ میں مفہوم روایت طعن کا سبب بنتا ہے۔
37	ابل علم اورحدیث کامشکل ہونا
38	شاولی الله د بلوی کاسهارا
	باب
43	قرآن اورامورونيا
	نوآيات مبارك كي تفيير Januar SEIS
49	سيبيان قرآن كاندر ب
50	حضرت عبدالله بن مسعو درضی الله عنه سے مروی تفسیر
52	حافظا بن كثير كااعلان ترجيح
70	بحر افعال ہےعلوم کاحصول
70	دین اورغیردینی کی تفسیر
73	داؤكاما بيس بهسك

عليقة اوراموردنيا	علم نبوی و
	فصل
ی میں امور دنیا اور جمہورامت	قرآل
غزالي كي تحقيق	امام
بوطی کی خوب گفتگو	امام
ن عاشور کی علمی گفتگو می این این می	شيخ ابر
طريقه مفسرين	כפתוי
ين كاتيسراطريقه	مفسر
ے طریقہ میں اہل علم کی آراء	تنبر
طبی کی گفتگو	شخشا
كا چيد د لائل سے رو	
ال مين موافقات O WWW.NAFSEISLAM.CO	ان اقو
	فصل
ن میں سب کھی فقط رسول اللہ مل آئی ایم کے لیے ہے	قرآل
رایک کے لیے تفصیل ہوتا	اگری
اکاسبب الا	غلطنم
ياں	ووغلط
ہم سوال وجواب	ایک

	علم نبوی علی اورامورد نیا
103	ا مام شافعی کا قول
103	امام آلوی کی شخفیق
109	فصل:قرآن سے دنیاوی امور کا استنباط
109	سرائيں اور قرآن
110	عمر نبوی اور قرآن کی اور کی اور قرآن کی او
110	كعبه بائيس جانب اورقر آن
111	فتح بيت المقدل اورقران
112	شيخ ابن خلكان كى تلاش
114	شيخ ابن برجان كاتعارف
115	طیار سے اور قرآن
117	WWW.NAFSEISLAM
117	شهادت امام حسین اور قرآن
120	سواری ہے گرنااور قرآن
120	سلاطین عثانی کے نام اور قرآن
121	اجتهادا مام اعظم اورقر آن
	فصل
125	لوح محفوظ میں کیا ہے؟

	علم نبوی علی اورامورونیا
127	لوح محفوظ میں احوال دنیا
	فصل
131	علوم لوح محفوظ علوم نبوی کا حصہ کیسے ہیں؟
131	لوح محفوظ ،نور کافیض
131	حضور مثانيتهم كاعلم ساوى اوراخروى علوم بمشتمل
133	ذات وصفات کے علوم
	فصل
137	ظاہروباطن سے آگاہی
138	حضور من المالية كى وعا
138	آئمهامت کی تصریحات
141	باطن پر فیصلہ دے مستقے ہیں NAFSEISLAM
142	منافقين كاعلم
142	تحتم ل جارى نەفر مانا
	فصل
145	علمت ما في السموات والارض،
	فتجلٰی لی کل شیء وعرفت
146	حضرت خلیل نے صرف ملکوتی گرحبیب نے تمام اشیاء

	علم نبوی علی اورامورد نیا
147	ملکوت ساوی وارضی کے ظاہرو باطن کاعلم
	قصل
151	آپ ملتالیم ساری مخلوق کے رسول ہیں
152	تمام کی طرف بعثت
154	اللهجس كارب محمد ما في الماس كرسول
156	حاضر ہوکرسلام عرض کرنا
156	درختوں کی گواہی
157	ورختوں کامل کر پروہ بنتا
161	فصل: آپ مل المالية الم سيدونياوي سوالات
161	ا-برشے پانی ہے
163	٢- ني مريال اور كوشت الم ١٨٨٨ ١٨٨٨ ٢٥٤
163	٣- يچ کی ولادت
164	٣- يچ کی مشابهت
164	۵ کھی کے بروں میں بیاری وشفاء
165	٢- جوچا ہو جھے پوچھو
165	ہرسوال کا جواب لے لو
165	كياسوالات ميں يابندى ہے؟

	علم نبوی علیقه اوراموردنیا
166	د نيوي سوالات
166	ا_ميراوالدكون ہے؟
166	٢- تيراوالدسالم ې
167	٣ _ ميں کون ہوں؟
167	۳ کیا میں جنتی ہوں؟
167	۵۔ تو دوزخی ہے
168	سیجھ د نیاوی علوم کی جھلکیاں
168	ا_علم نسب
168	٢ علم طب المسال
171	٣_علم فرسان
171	س علم كتابت WW.NAFSEISLAM.COM
171	۵ علم لسانیات
175	فصل۔ دنیاوی امور کے بارے میں اطلاعات
176	۷_موضوع پرمستقل کت کا تعارف
176	٨-كتاب الفتن
176	9_السنن الواردة في الفتن
177	• ا_كتاب الفتن والملاحم

	علم نبوی علی اورامورد نیا
177	اا-جامع الروايات في تحقيق نبوأت النبي مطانيتهم
179	١٢- ايك انهم كتاب (مطابقة الاخترعات) كاتعارف
183	۱۳-۱س کتاب کامقدمه
187	۱۲- وجه تالیف
189	۱۵-کتاب کی فہرست ای ای ایک ایک ایک ایک ایک ایک ایک ایک ا
193	۲۱-کتاب کااردوترجمه
194	ا-كتاب كاحصول
197	قصل - انبياء عليهم السلام كامقصد بعثت ، دين و دنيا دونو ل بين
206	معاش ومعاد کا ہر شعبہ اور غیبی اشارہ
208	دونوں کے حصول میں خبر
208	دنیا آخرت کاطریق
209	مومن کی د نیا بھی تمام کی تمام وین ہے
210	مكلف كے ہر حكم كاشرع كے تابع ہونا
211	وینی مباح امور کامعامله
211	صنعت وحرفت كابيان نه كرنا
212	علم صرف ونحو کی طرح
213	رسول الله من الله المردنياوي حكمراني

	علم نبوی علیت اوراموردنیا
217	باب٢-اطاعت وانتاع مين كهين تقسيم نبين
218	آپ من الله كااسوهٔ حسنه
219	جورسول من المائية م المائية من ال
223	فصل - دنیاوی معاملات میں نزول آیات
223	تير ب كي قتم وه مومن نبين
224	كسى مومن مردعورت كواختيار نبيس
228	نصوص کی تکذیب
233	فصل - تفانوی صاحب کی بات کا تجزیه
233	سنت كى دواقسام
233	سنت میں داخلی
234	نفل اورسنت مين فراق WWW.NAFSEISLAM
234	شاه و لی الله د ہلوی کار د
237	طبعی امور کوسنت سے نکالنا غلط
247	ا يك محدث كا واقعه
248	صحابه كاعمل
248	تجديدا يمان كاحكم
~19	

	علم نبوی علی اورامورونیا
	قصل
253	آپ مٹھیلینے کاارادہ بھی پاک اور حق ہے
253	سنت کی تعریف
254	بشريت ورسالت
255	امام غزالی کی اہم تھیجت کے الحق
	باب
259	رسول الله من الله من الما الله الله الله الله الله الله الله
	کے مطابق ہونا
262	محدثين كاطريقة
262	امام بخاری کےعلاوہ دیگر محدثین کاعمل
263	شارطین کی موافقت کی AFSES LAN C
263	دوسرامذهب
264	مذكوره كفتنگوا ورفوائد
265	مختاروحق مؤقف جمارا بى كفهرا
265	ا بن خلدون کا معامله
266	شاہ ولی اللہ دہلوی کی رائے کا تجزیبہ
267	حالا تكه بيامت كامؤ قف نہيں

	علم نبوی علیت اورامورد نیا
267	شاه ولی الله کاعلمی اور تحقیقی رد
269	طبعی امور کے سنت ہونے پرامت کا اتفاق
272	شاه صاحب کی انفرادی با توں کار د
273	شاه صاحب کی بات سراسرغلط
275	دونوں کامؤقف کیساں ہے ا
280	دوباتوں کی نشان دہی
280	ا بن خلدون کار د
282	غيرمسلم اطباء كااعتراف
282	طب جالینوس کی ضرورت ہی نہیں
283	بياريال اور بسيتال ختم موجائيل
284	علماءامت كى تفتكو WWW.NAFSEISLAM.COM
287	سراسرجھوٹ وکذب
289	اطباء بھی رہنمائی لیتے ہیں
291	حضور مل المالية الم كسمندر علمي كاايك قطره
292	ہرشے کاعلم عطا کیا
295	دوسری دلیل کارد
295	ائمهامت کی تصریحات

	علم نبوی علی اورامورونیا
303	فصل _حضور مل المائيلة كابر قول حق ب
303	قرآن کی شہادت
306	رسول الله مل المناتم كي شهادت
307	حالت مزاح میں بھی حق کا صدور
311	روایت مزاح نبوی ہے بینکڑوں مسائل کااشنباط
312	كتاب لكصنے كى وجه
313	جارصدمسائل كااشنباط
313	آپ ما فائلیلم کی تمام گفتگو فیصله کن ہے
315	فیصله کن ارشاد نبوی مان کارنزم
319	تصل فيهم قول نبوى ما المالية
320	T گائی نہ پانے کی مثال WWW.NAFSEISLAN
322	نام اسلام اوراسم قرآن کے سوا کھی نہ ہوگا
323	شيخ عبدالفتاح كاخوبصورت نوث
324	ا يك اورا جم مثال
326	سوءنهم کی بناء پراحا دیث صحیحه کاانکار
328	بنى الاسلام على خمس

	عا و مثالته
333	علم نبوی علی اورامورد نیا فصل به خطاء پرا قرار ناممکن فصل به خطاء پرا قرار ناممکن
334	كتاب كوياك ركھنا جا ہتا ہوں
334	رک جائے سوچیے
339	بإب مهم _حضرت آ دم عليه السلام اورحقائق اشياء كاعلم
346	مقصد، حقائق پراطلاع
346	دینی اور د نیاوی فوائد کاعلم
347	صنعت وحرفت كاعلم
348	تمام دینی اور د نیاوی منافع کاعلم
349	حقائق اشياء كاعلم وهيدي المعالق
352	حضرت خليل عليه السلام كامقام علمي
	فصل - WWW.NAFSEISLAM.COM
357	حضور مل في الله فضائل انبياء كے جامع ہيں
361	ان ہے بھی اکمل
366	ميجه مثالين
368	تمام اوصاف کے جامع ہونے پر قرآنی دلائل
372	شرق وغرب کے جن وانس کی ذ مدداری

	على م متلاقتي امين ا
2	علم نبوی علی اورامورد نیا قصل قصل
377	ایک نبی کے علم سے دوسرے نبی کے علم پراستدلال
377	استدلال پر چاراعتر اضات کا جواب
378	اعتراض اول
378	الله اوررسول كااستدلال المحالي
381	آیت سے استشہاد میں اہم نکتہ
382	حضرت آدم عليدالسلام كےعلوم سے اپنے علوم پراستدلال
384	د وسراعتر اض وجواب
385	لفظ كل كي وضع
385	علم آدم الاسماء كلهايس كل كااستعال
385	كل كاعموم كي الييم مونا ثابت SEIS المالالالا
387	تيسرااعتراض وجواب
387	قرآن اورنسيان آ دم عليه السلام
398	شيطان كى تصديق ياعدم توجه
390	نسيان اورتصديق الهي
391	سيهور حماني موتاب
392	چوتھااعتراض وُجواب

	علم نبوی علیت اورامورد نیا
يل 393 .	اقوال میں کوئی اختلاف
393	دین اور د نیاوی امور •
	فصل
بارک 397	رسول الله مَنْ اللَّهُ عَلَيْهِمُ كَى عَقَلَ م
398	قرآن اور عقل مبارك
وت (400	تمام ہے بڑھ کرعقل وذکا
401	ذرہ ریت کے برابر
401 ?پر	محض تمثيل ہے ورند تقابل
402	باقی کاایک جز
وسل اسل 9	قر آن اور پختگی رائے
404 WWW.NAFSEISLAM.C	متعدد جوابات
407	جواب ثانی،عدم توجه
409	غلط جواب
410	مقدس رائے کا مقام
411	علويات وسفليات كومحيط
412	مشوره کی مختاجی نهظی

علم نبوی علی اورامورونیا
فصل _آب مل الموردنيات كاموردنيات كاه موناتواتر سے ثابت ب
اس سے بڑھ کرعلم کا تصور نہیں
فصل ۔ صحابہ کرام نے دینی و دنیا وی کا مجھی فرق نہ کیا
فصل _ کیاا نبیاء علیهم السلام د نیاوی امور کے ماہر نبیں ہوتے؟
فصل ۔ بیکہنائی غلط ہے ا
قاضى كوخراج تحسين
بعض احناف كارد
قصل ۔ نبی کا اعلم (زیادہ علم والا) ہونا ضروری ہے
کسی دوسرے کواعلم واعقل کہنا ہے اوبی ہے
علماء ديو بند كامتفقه فتوى
WWW.NAFSEISLATITION
برعلم کابذاته پاک ہونا معلم کابذاته پاک ہونا
ا جم مثال
امت مسلمه اورعلوم
آج کا مسئلہ
اہل علم کی تصریحات
چندنتائج

	علم نبوی علی اورامورد نیا
463	اس پر ممل کفر ہے نہ کہ ملم
464	شاه عبدالعز یز حنفی محدث د ہلوی کی اہم گفتگو
464	امام غزالي كااعلان
471	فصل -ایک اہم اصول
472	قليل كالمعدوم
474	ايك واضح مثال
475	نا در أوقوع كى حكمت
479	اصول سامنے رکھیں
	فصل: واقعات حيارين
479	كاشتكارول كاببهلاكروه
479 483	
	كاشتكارول كاببهلا كروه
483	کاشتکاروں کا پہلا گروہ کاشتکاروں کا دوسرا گروہ WWW.NAFSEISLAM.Co
483 484	کاشتکاروں کا پہلا گروہ کاشتکاروں کا دوسرا گروہ کاشتکاروں کا تیسرا گروہ
483 484	کاشتکاروں کا پہلا گروہ کاشتکاروں کا دوسرا گروہ کاشتکاروں کا تیسرا گروہ کاشتکاروں کا چوتھا گروہ
483 484 486	کاشتکاروں کا پہلا گروہ کا شکاروں کا دوسر اگروہ کا شکاروں کا دوسر اگروہ کا شکاروں کا تیسرا گروہ کا شکاروں کا تیسرا گروہ کا شکاروں کا چوتھا گروہ کا شکاروں کا چوتھا گروہ کا تؤا خذو نبی بالظن کا شکے مفہوم

	علم نبوی علی اورامور دنیا
497	ابل علم اور حدیث کامشکل ہونا
501	فصل ۲ - بیرعدم توجہ ہے
504	عدم توجبها ورمشغوليت
505	غور کیجئے
509	فصل _حواله جات كالتجزييه
511	عبارت میں تضاد
511	ابل عقائدا ورامورصنعت وحرفت كاعلم
512	ملاعلى قارى كامؤ قف اور فيصله كن عبارت
514	~ · /.
522	عقائدد يوبند مين فتوى سال السال السا
525	فصل ۳- اگرصحابه خاموش ریخ ۱۸۸۷ ۱۸۸۶ کا ۱۸۸۷ ۱۸۸۶ ۱۸۷۷ ۱۸۸۶ ۱۸۷۷ ۱۸۸۶ ۱۸۷۷ ۱۸۷۷
525	چنداحادیث وواقعات
526	د وسرا واقعه
527	کیاتونے اُسے نچوڑا ہے؟
527	اگرتووزن نهکرتا ه
537	فصل م _ درس تو کل
540	مسبب وخالق يرنظر

لاتسئلوا عن الشياء" كي تحت حضرت ابن عباس دصى الله عله ما ت على كيا

کے اوگ رسول اللہ علی ہے بطور تمسخر و مذاق سوالات کرتے ہوئے بوچے بتا کیں مداق سوالات کرتے ہوئے بوچے بتا کیں میرا والد کون ہے؟ او منی گمشدہ کے بارے میں بوچے میری او منی کہاں ہے؟ تو اللہ میں بوچے میری او منی کہاں ہے؟ تو اللہ

كان قوم يسألون رسول الله سي ويقول استهزأ فيقول الرجل من ابى ويقول الرجل من ابى ويقول الرجل المن ناقتى فانزل الرجل تسضل ناقته اين ناقتى فانزل الله فيهم هذه الاية

(صحیح البخاری، کتاب التفسیر) و تعالی نے بیآیت مبارکہ نازل فرمائی

سر حضور جوابيل وے علق

بعض او قات حضور علیہ منبر پرتشریف فر ماہوکراعلان فر ماتے کسی نے جو پوچھنا ہے مجھ سے یوچھے لے

عن شئی الا اللہ کی قتم تم جو بھی مجھ سے پوچھو گے میں مقامی هذا اللہ الن مقام پر کھڑے کھڑے بتاؤں گا

فوالله لا تسالونى عن شئى الا اخبرتكم به ما دمت فى مقامى هذا

بلکہ آ پی اور اربیا علان فرماتے MAN MAFSEISLAM COM میں سلونی سلون

(البخارى،٢:٣٨١)

امام بدرالدین عینی (الہتوفی ،۸۵۵) شارح بخاری شیخ مہلب کے حوالہ ہے آپ کے خطبہ،اعلان اور ناراضگی کا سبب ان الفاظ میں لکھتے ہیں

کھ منافقین کے بارے میں آپ ملی کو اطلاع ملی کہ انھوں نے آپ ملیات کے اور کہا ہے مارے سوالات کا سوالات کے اور کہا ہے مارے سوالات کے اور کہا ہے مارے سوالات کا

لانه بلغه ان قوماً من المنافقين يسألون منه و يعجزونه عن بعض مايساً لونه فتغيظ و قال لا تسألوني ابتدائیہ
دنیادی امور کاعلم تواتر سے ثابت ہے
امام خفاجی مانے والوں کے ساتھ ہیں
دیمفہوم روایت طعن کا سبب ہے
اہل علم اور حدیث کا مشکل ہونا
شاہ ولی اللہ دہلوی کا سہارا

WWW.NAFSEISLAM.COM



#### بسم الله الرحمن الرحيم

امت مسلم قرآن وسنت کی روشی میں مانتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ علیہ اللہ علیہ کو جیسے دین علوم سے بہرہ ورکیا ہے ای طرح آپ علیہ اللہ ونیاوی امور میں بھی سب سے زیادہ عالم اور ماہر ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں واضح الفاظ میں فرمایا ہے کہ ہم نے ایپ حبیب علیہ کہ تاریخ الفاظ میں فرمایا ہے کہ ہم نے ایپ حبیب علیہ کو تمام اشیاء کا تفصیلی علم عطا فرمایا ہے ہاں وہ محیط و ذاتی نہیں ۔ اس بارے میں بیارشادات نہایت ہی قابل توجہ ہیں۔

ا ۔وندزلندا علیک الکتاب اور ہم نے آپ پر قرآن اتاراجو تبیاناً لکل شی ع (النحل ۔ ۸۹) ہرشے کا بیان ہے ۲ ۔وتفصیل کل شیء قرآن ہرشے کا بیان ہے۔ (یوسف۔۱۱۱)

۳۔وعدمک مالیم تکن اورآپ کوسکھا دیا جوتم نہیں جانے نعلیم (النیاء۔۱۱۳) تھے۔

ای طرح احادیث محیحہ میں ہے کہ اللہ نعالی نے میرے دونوں شانوں کے درمیان اپنا دست اقدی رکھااس کی ٹھنڈک میرے سینے میں محسوس ہوئی تو

فعلمت ما في السموات مين نے زمين وآسانوں ميں جو کھے ہے اسے والادض جان ليا

د وسری روایت کے الفاظ ہیں ۔

فتجلیٰ لی کل شیء وعوفت اور ہرشے مجھ پردوشن ہوگئ اورائے میں نے بہجان لیا الفاظ کل اور ماسے بڑھ کرعموم پرکون دال ہوسکتا ہے تو ہمیں کھلے دل کے ساتھ شلیم کر لینا چاہیے کہ آپ مُلٹِ اللہ تعالیٰ نے تمام اشیا کا تفصیلی علم عطا کیا ہے خواہ وہ دینی ہیں یا دنیاوی اس لیے آئمہ امت نے تصریح کی ہے کہ رسول اللہ عَلَیْتِ کا دنیاوی امور کی ام رسول اللہ عَلَیْتِ کا دنیاوی امور کا ماہر ہونا تو اتر سے ثابت ہے چندتصریحات ملاحظہ کر لیجیے۔

ا ۔قاضی عیاض مالکی (ت۔ ۔۳۳۵) آپ ملٹیلٹی کی اس شان علمی کا بیان ان الفاظ میں کرتے ہیں۔ "

وقد تواتر النقل عنه علی آب الله کیارے میں توارے تابت من المده و فق بامور الدنیا مسلموں اور دنیا والوں کی جماعتوں کی و دقائق مصالحها و سیاسة مسلموں اور دنیا والوں کی جماعتوں کی فرق اهلها ما هو معجز فی سیاست وتدبیر سے اس قدر آگاہ تھے کہ وہ المبشر . (الثقاء،۲۔ ۱۵۸) کی انسان کے بس کی بات نہیں ۲۔ آپ خالی کی طرف سے دنیا وی المورکا بھی اس قدر نام عطا ہوا کہ اس سے برو کی کم کا تصور نہیں ہوسکتا ۔ قاضی عیاض مالکی (ت سے ۱۳۵۸) اس حقیقت کو اس سے برو کی کم کا تصور نہیں ہوسکتا ۔ قاضی عیاض مالکی (ت سے ۱۳۵۸) اس حقیقت کو

حضرات انبیاء علیهم السلام کے دلوں کو دین اور دنیا کے امور کی اس قدر معرفت حاصل ہوتی ہے کہ اس سے بڑھ کرتضور عصرت ہیں ہوسکتا۔

ان قلوبهم قد احتوت من المعرفة والعلم بامور الدين والدين والدنيا مالاشيء فوقه. (الثفاء،٢-١١٥)

ا يك اورمقام پرلكھتے ہیں ۔

يوں واضح كرتے ہيں۔

رسول الله عَلَيْكَ كَم مجزات ظاہرہ میں ے ایک میجی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ عَلَيْكِ ﴾ ﴿ معارف وعلوم كا جامع بنايا اور جمعيع مصالح الدنيا والدين. وناودين كتام مصالح برآگابي كے

ومن معجزاته الباهرة ماجمعه الله له من المعارف والعلوم وخصه به من الاطلاع على

(الثفاء،ا ٢٥٨س) كيےخاص فرمايا۔

حضرت ملاعلی قاری ای پر کہتے ہیں۔

ای مایتم به اصلاح الامور لینی ان مصالح کاعلم دیا جن سے الدنيوية والاخروية ونياوى واخروى اموركى كامل اصلاح مو

اس کے بعد تا بیرنخل والا اعتراض وارد کیا اور پھرامام سنوی کے حوالے سے جواب دیا که پیهال درس تو کل تھالاعلمی نہتی۔ (شرح الشفاء،ا۔۱۲۰) . ٣ ۔ ای طرح امام محد بن یوسف صالحی شای (ت۔١٣٢) نے بھی

حضور عَلَيْكُ كَى اى شان اقدى كا ذكر يوں كيا ہے -

وقد تواتر بالنقل عنه عَلَيْكُ من رسول الله غانسيات بارے ميں تواثر سے منقول ہے کہ آپ علائیہ امور دنیا المعرفة بامور الدنيا ودقائق ،ان میں دقیق مصلحتوں اور دنیا والوں کی مصالحها وسياسة فرق اهلها ماهو معجز في البشر ياست وتدابير السر فدرواقف بي

(سبل البدي وارشاد،۱۲ م کروه کسی انسان کے بس کی بات نہیں

اورا گرکوئی چیزاس کےخلاف بطورشاذ و نا در ہوتو نا در پر حکم نہیں ہوتا بلکہ اکثر واغلب پر تھم ہوتا ہے بہی تصریح اہل علم اور آئمہ امت نے کی ہے کتاب میں اس پر پوری فصل

موجود ہے۔لیکن چندتصریحات یہاں پڑھ کیجے۔

ا-امام احمد خفاجی انبیاعلیهم السلام اورعلم امور دنیا پررقم طراز ہیں۔

لكونهم اكمل الناس فطنة وعقلا كيونكه آب ملاكلية تمام لوكول \_ لايكشر عدم علمهم بها وانما فطانت وعقل مين المل بين للهذا كثيرعلوم

یکون ذالک من النادر دنیا سے عدم علم نہیں ہوسکتا ہاں نا در آ ہو

(تسيم الرياض،۵-۱۱۸) سکتا ہے۔

۲۔ قاضی عیاض مالکی نے یہی بات لکھی ہے۔

هذا انسما يكون في بعض الامور ير يجه امور مين نا درطور ير موسكتا يجوز في النادر لا في كثير . ہے كثير ميں نہيں ہوسكتا

(الشفاء٢٠٥١)

٣- امام احمد خفاجی فرماتے ہیں ، اکثر اشیاء و نیا کا آپ علی الیہ کوعلم تھا اگر بعض كاعلم نه تھا تو بيرقابل اعتر اض نہيں۔

فلا يخفى عليه الاامور قليلة لا يضره امورليل على الماسية مخفى بين اوران عدم العلم بها (تيم الرياض،٢-٢٠١) كاعدم علم آب ك لية قابل نقصان نبيس آ کے قاضی لکھتے ہیں

بلکہ پیہ بطور شاذونادر ہے کیونکہ آ پیلیسے کے عام افعال سیح ودرست بلکہ اکثریا تمام عبادات اور قرب کے ورجه يريال

بل ان هذا فيها على الندرة اذعامة افعاله على السداد والصواب بل اكشرها اوكلها جارية مجرى العبادات والقرب (الثفاء،٢-١٩٢) اس کی تشریح امام خفاجی نے ان الفاظ میں کی ہے۔

ای قلیل جداً والنادر ماقل وقوعه یعنی وه امور بهت قلیل بین اور نادر چیز ولا حکم له وه اوراس کا وه جس کاواقع بوناقلیل بواوراس کا

(نسيم الرياض، ٢-٩٥) كوئي حكم نبيس موتا

اذعامة افعاله على السداد، يرامام خفاجي نے لكھا

ویجوز ان یوید بالعامۃ الکل اور بیات جائز ولائق ہے کہ عام بجعل غیرها کالعدم سے یہاں کل مراد لیا جائے اور

( نسيم الرياض ، ٢ - ٩٥ ) ال كے علاوہ كومعدوم ما ناجائے

ا ما م خفا جی ما نے والوں کے ساتھ ہیں

اس عبارت میں امام خفاجی نے بیآشکار کردیا ہے کہ ہرمسلمان کو بیہ کہنا و ما ننا چا ہے کہ رسول اللہ غلب تمام دنیاوی امور کے ماہراور جانے والے

یں اور اگر شاذ و نادر کسی شی کا آپ علی ایک علم نہ ہوتو اے کالعدم قر ار دیتے ہوئے

قابل توجه قرار نہیں دیں گے۔ کیونکہ نا در پر حکم نہیں ہوا کرتا۔

اس کے بعدمولا ناسرفراز گکھڑوی کے بیہ کہنے کی گنجائش کہاں رہ جاتی ہے کہ امام خفاجی ہمارے ساتھ ہیں۔

کیا ان کی اس وضاحت نے واضح نہیں کر دیا کہ امام خفاجی تو رسول اللہ علیہ اللہ علیہ ماہر امور دنیاوی ماننے والوں کے ساتھی ہیں۔

پھر تمام اہل علم نے بینصرت کر دی ہے کہ بیر کہنا ہی غلط ہے کہ اللہ تعالیٰ کے انبیاء

د نیاوی امورے آگاہ ہیں ہوتے

قاضی عیاض مالکی (ت، ۱۹۸۳) نے لکھا نادر طور پر اگر کسی جزئی کاعلم نبی کا نہ ہوتو اس ہے کوئی خرابی لازم نہیں آتی۔ اس پرامام احمد خفاجی ، قاضی صاحب کوسلام پیش کرتے ہیں کہ آپ نے لفظ بعض لاکر بہت ہی اچھا کیا

لان عدم معرفتها بالكلية ينا في كيونكه بالكل اموردنيا كانه جانناان كى شدة فطنتهم وسلامة عقولهم اعلى فطانت اورسلامتى عقل كمنافى (سيم الرياض،۵-۲۱۸) هيد

قاضى عياض مالكي لكھتے ہيں۔

لایسے ان یقال ان الانبیاء یہ کہنا ہرگز درست نہیں کہ حضرات انبیاء کیا ہم لایسے لمون شیا من امور الدنیا السلام دیناوی امور نہیں جانے کیونکہ اس فان ذالک یودی الی الغفلة سے ان کا صاحب غفلت اور کم عقل ہونالازم والبلہ و هم منزهون عنه میں الغفلہ کے اوراس سے وہ پاک اور بالاتر ہیں لیکن ہمارے دور کے کچھلوگوں نے ایک ہی روایت کی بناء پر ایسے گل کھلائے کہ وہ حدود کچلا نگ گئے اور کہا دنیادی معاملات نبی کے دائرہ کار میں آتے ہی نہیں۔ آسیے چندتھر بحات ملاحظہ کیجیے مولا نا سرفر از صفدرروایت تا بیر فل کے تحت لکھتے ہیں الد تعالی عنہم سے بیار شاد فرمایا کہ دنیاوی الیات کو تم محصر نیادہ جانے ہواور ان امور میں میری رائے خطا بھی ہو عتی ہے معاملات کو تم مجھ سے زیادہ جانے ہواور ان امور میں میری رائے خطا بھی ہو عتی ہے معاملات کو تم مجھ سے زیادہ جانے ہواور ان امور میں میری رائے خطا بھی ہو عتی ہے معاملات کو تم مجھ سے زیادہ جانے ہواور ان امور میں میری رائے خطا بھی ہو عتی ہے معاملات کو تم مجھ سے زیادہ جانے ہواور ان امور میں میری رائے خطا بھی ہو عتی ہے معاملات کو تم مجھ سے زیادہ جانے ہواور ان امور میں میری رائے خطا بھی ہو عتی ہے معاملات کو تم مجھ سے زیادہ جانے ہواور ان امور میں میری رائے خطا بھی ہو عتی ہے معاملات کو تم مجھ سے زیادہ جانے ہواور ان امور میں میری رائے خطا بھی ہو عتی ہے معاملات کو تم مجھ سے زیادہ جانے ہواور ان امور میں میری رائے خطا بھی ہو عتی ہے میں میں میں کی دور کے خطا بھی ہو عتی ہے میں میں کی دور کے خطا بھی ہو عتی ہے دور کی دور کے خطا بھی ہو کتی ہے دی سے دور کی دور کے خطا بھی ہو کتی ہو کتی ہو کتی ہونے کی دور کی دور کے خطا بھی ہونے کی دور کے خطا بھی ہونے کی دور کے خطا بھی ہونے کی دور کی دور کے خطا بھی ہونے کی دور کی دور کے خطا ہونے کی دور کی دو

٢\_ جناب كريم عليها كي بلندو بالاجستى اورامور دنياسے لاعلمى؟ صرف امور دنياسے لا

علمی بی نہیں بلکہ اس لاعلمی میں آپ علیہ اللہ کا مرتبہ وشان؟ اور صرف شان بی نہیں بلکہ خاصہ نبوت و کمال منصبی؟

سرگر جب دنیاوی معاملات کا سوال پیدا ہوتا ہے تو صاف ارشاد فرماتے ہیں کہ انتم اعلم بامور دنیا کم

سے بلکہ اس سے علم غیب کی نفی اور امور دنیاوی کے بارے میں لاعلمی مراد ہے اور پہلے گزر چکا ہے کہ امور دنیاوی سے نہ تو آپ کا کوئی لگا وُتھا اور نہ ان کاعلم تھا اور نہ ان سے لاعلمی سے آپ مالی ہے کہ امور دنیاوی امور ان سے لاعلمی سے آپ مالی شان رفیع پر کوئی حرف آتا ہے بلکہ ان دنیاوی امور کا نہ جا ننا ہی آپ مالی سمجھا جاتا ہے۔

کا نہ جاننا ہی آپ مالی سمجھا جاتا ہے۔

(از اللہ ، ۲۸۷)

مولا امین احسن اصلاحی موطا امام مالک کی کتاب الجامع کے بساب الغسل بالمهاء فسی المحسمی البخار میں پانی سے عسل کے بارے میں ) حضرت اساءرضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت کردہ حدیث کی تشریح میں لکھتے ہیں۔

جرانی کی بات سے کے کولوگ آئی ہی بات نہیں سمجھتے کہ آنخورت علیہ جتی باتیں ہی جاتے وہ سب کی سب وہی پہیں ہوتی تھیں مثال کے طور پر تابیر خل کے بارے میں آپ علائے نے لوگوں سے کہا کہ درخت کا بور مجور کے درختوں پر جو چھڑ کتے ہوگر میں آپ علائے نے لوگوں نے کہا کہ درخت کا بور مجور کے درختوں پر جو چھڑ کتے ہوگر تم ایسانہ کروتو کیا حرج ہے! لوگوں نے چھڑ کنا چھوڑ دیا تو پھل کم آیا لوگوں نے پھل کی کی شکایت آپ علائے ہیں کی حضور علائے ہم نے آپ کے حکم سے ایسا کیا تھا لیکن پھل کم آیا۔ تو آپ علائے ہیں کی حضور علائے ہم است کی کی شکایت آپ علائے ہو آپ علیہ نے فرمایا کہ انتہ اعمام بامور دنیا کہ (تم دنیا کے معاملات میں بہتر جانے ہو) کھتی باڑی کے معاملات تم جانو مجھے تو ایک ذوق کی بات گی تھی تو میں نے کہ دیا ہے کوئی شریعت کا تھم نہیں تھا۔

قرآنی مقدمه

(رساله تدبر، تتبر ۱۹۹۹ – ۱۸ – ۱۹)

مجھے تو ایک ذوق کی بات گئی تھی تو ہیں نے کہددیا کیا ہے کی نبی کا جملہ وسوچ ہو سکتی ہے؟
مولانا منظور نعمانی ضمیمہ براہین قاطعہ کے چو تھے مقدمہ علوم کی تقسیم کرتے ہوئے لکھتے ہیں ایک وہ جن کودین سے تعلق (جیسے تمام علوم دینیہ شرعیہ) اور دوسرے وہ جن کودین سے تعلق نہیں جیسے زید عمرو، گڑگا پرشادہ جمنا داس ،سرسیک اور لارذ لنگذین سنر چرچل و نیم ہے جزئی حالات ، زمین کے کیٹر کے مکور ول اور سمندری مجھلیوں کی تعدا داور ان کے خواص کا علم ، ان کی عام نقل و حرکت ، اکل و شرب فلا ہر ہے کہ ان چیزوں کے علم کا دین سے کوئی تعلق نہیں اور نہ ان علوم کو کمال انسانی میں کوئی و خل اور نہ ان کے نہ ہونے دین سے کوئی تعلق نہیں اور نہ ان علوم کو کمال انسانی میں کوئی و خل اور نہ ان کے نہ ہونے سے انسان میں کوئی نقصان اگر چہ سے مقدمہ بدیجی ہے اور ہر معمولی سے قتل رکھنے والا کے میں اس کوئی نقصان اگر چہ سے مقدمہ بدیجی ہے اور ہر معمولی سے قتل رکھنے والا کرنے کا سے انسان میں کوئی نقصان اگر چہ سے مقدمہ بدیجی ہے اور ہر معمولی سے قتل رکھنے والا کہ کھی اس کوئی نقصان اگر چہ سے مقدمہ بدیجی ہے اور ہر معمولی سے قتل رکھنے والا کہ کھی اس کوئی نقصان اگر چہ سے مقدمہ بدیجی ہے اور ہر معمولی سے قتل کے خوالا

عالانکہ ای کے مقابل اور رو بیل قرآئی بدیمی مقدمہ موجود ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سیدنا آدم علیہ السلام کو ہر چھوٹی بڑی اشیاء کے نام ،خواص اور حقائق کاعلم دیا۔ تو ندکورہ نام اور ان کے حقائق اس میں شامل ہیں اس کا کوئی انکار کر ہی نہیں سکتا پھر اللہ تعالیٰ نے اسے آدم علیہ السلام کا کمال بھی قرار دیا۔ اور اس فضیلت کی بنا پر انہیں ملائکہ پر فوقیت عطاکی۔ اگر فدکورہ بات شلیم کر لی جائے تو پھر اسے کمال قرار دینا سراسر زیادتی بن جائے تا کہ عالی ہے گا کہ ان اشیاء کا جاننا جائے گا اور سے اللہ تعالیٰ کے شایان شان ہی نہیں لہذا ماننا پڑے گا کہ ان اشیاء کا جاننا جائے گا در یہ اللہ تعالیٰ کے شایان شان ہی نہیں لہذا ماننا پڑے گا کہ ان اشیاء کا جاننا جائے گا در یہ اللہ تعالیٰ کے شایان شان ہی نہیں لہذا ماننا پڑے گا کہ ان اشیاء کا جاننا جھی انسان کے لیے ضروری نہیں البت

جنہیں ذمہ داری سونی گئی ہے ان کا واقف ہونا ضروری ہے۔

## مفہوم روایت سبب طعن بنتا ہے سیر

اس روایت 'انتم اعلم بامور دنیا کم" کاسی مفہوم کو لینے کی وجہ سے وین اسلام کے ممل ضابطہ ہونے برطعن لازم آتا ہے اور ملحدین کواس کا موقع ملتاہے کہ اسلام مذہب ہےنہ کہ دین اس کی نشاند ہی اہل علم یوں کرتے ہیں۔ شخ احمد محد شا كرشرح منداحمد ميں اس روايت كے تحت رقم طراز ہيں۔

وهذا الحديث مما طنطن به ملحد بدالي حديث بحس كي وجهاان و مصر و صنائع أوربة فيها ،من محدين مصر اور يورب نے طعن كيا عبيد المستشرقين ،وتالامذة ب-جومتشرقين كے غلام اور عيسائي المبشرين ، فجعلوه أصلا يحجون مشن والول كے شاكرد ہيں ۔وہ اے ب أهل السنة وأنصارها وخدام الل حديث، ال كمعاونين ، شريعت کے خدام ومحافظین کے خلاف بطور دلیل لاتے ہیں جب کہ سے معاملات اوراموردنیا وغیرہ میں کسی سنت کی نفی كرنا جابيں اوراحكام اسلام ميں ہے كسى تحکم کا انکار کرنے لگیں اور کہتے ہیں اس حدیث کاتعلق امور د نیا ہے ہے اور وہ

الشريعة وحماتها اذا ارادوا أن ينفواشيئاً من السنة ،وأن ينكرواشريعة من شرائع الاسلام فسى السمعاميلات وشبوؤن الاجتماع وغيرها،ينزعمون أن هذه من شوؤن الدنيا ،يتمسكون برواية انس انتم أعلم بأمور دنياكم

امورد نیاوغیره میں کسی سنت کی نفی کرنا جاہیں اور احکام اسلام میں ہے کسی تھم کا انکار كرنے لكيس اور كہتے ہيں اس حديث كا تعلق امور دنیا ہے ہے اور وہ حضرت انس رضى الله تعالى عنه سے مروى الفاظ بتم دنيا کے امور بہتر جانتے ہو ہے استدلال کرتے ہیں حقیقت حال تو اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے کہ پیلوگ تواصل دین پر ہی ایمان نہیں رکھتے نہ نبی الله تعالی کواور نه بی رسالت کواور نه بی دل میں قرآن کی تصدیق کرتے ہیں پھر جو ان سے ایمان لایا ہے وہ صرف زبان سے ورضان كاول اين خيال بي ميس بالبيس ايمان برينه اعتماد اوريه ظمينان البيته بطوررسم وتقليداورخوف ان كاايمان ہان كى كوشش یمی ہوتی ہے کہ کتاب وسنت اور شریعت میں تعارض پیدا کیا جائے حالانکہ ندانہوں نے مصر میں پڑھا اور نہ پورپ میں ،نہ علم کے لیے سفر کیا اور نہ ہی حملہ آ در ہونے میں مختار ہیں بیراپنے بڑوں سے لے کر گمراہ ہوئے اور اپنے دلول میں رس نیج جانے والی چیز ول کوسامنے لاتے ہیں پھراسنے کویا ينكرواشريعة من شرائع الاسلام في المعاملات وشوؤن الاجتماع وغيىرها،يىزعىمون أن هذه من شوؤن الدنيا ،يتمسكون برواية انس: أنتم أعلم بأمور دنياكم والله يعلم أنهم لا يـؤمنون بأصل الدين ولا بالالوهية ،ولا بالرسالة ولا يصدقون القرآن،في قرارة نفوسهم ومن آمن منهم فانما يؤمن لسانه ظاهراً ويؤمن قلبه فيما يخيل اليه لا عن ثقة وطمانينة ، ولكن تقليداً وخشية فاذا ماجد الجدوتعارضت الشريعة ،الكتاب والسنة مع ما درسوا فى مصر أو فلى أوربة ، لى يتردد ا فيالمفاضلة ،ولم يجمعواعن الاختيار ،فيضلوا ماأخذوه عن سادتهم ،واختاروا ما أشربتة قلوبهم إثم يستحبون نفوسهم بعد ذالك أو يستسون السنساس السي الاسلام!! والحديث واضح صريح لا يعارض نصأ (شرح منداحمه،۱۷۷۱، حدیث نمبر۱۳۹۵)

### لوگ انہیں مسلمان گردانتے ہیں حالانکہ حدیث واضح وصریح ہےاوراس کا کسی نص سے تعارض نہیں۔

فرمان نبوی منطب (تم امور دنیا زیاده جانتے ہو ) کوبعض ایسےلوگوں نے اپنا سہارا بنا یا جو معاشی،سیای،تمدنی اور دیگر احکام شریعت ے بھا گنا جا ہے ہیں کیونکہ وہ یہ کہتے ہیں کہ یہ جمارے دینوی معاملات ہیں اور ہم انہیں زیادہ جانتے ہیں کیونکہ رسول اللہ علاق نے انہیں ہمارے سپر دکر دیا ہے۔کیااس روایت کا یہی مفہوم مرادلیا جائے گا ہر گزشبیں کیونکہ اللد تعالیٰ نے اپنے رسولوں کواس لیے بھیجا کہ وہ لوگوں کے لیے عدل کے قواعد ، انصاف کی میزان اوران کی دنیا کے لیے حقوق وفرائض کے ضابطے واضح کریں تا کہ ان کی عقلیں مضطرب اوررائے متنزق ندہوں جیسے فرمان الٰبی ہے ہم نے رسولوں کو روشن دلائل ویئے اور ان کے ساتھ کتاب ومیزان کو نازل کیا تا کہ وہ لوگوں کے درمیان عدل قائم کرسکیس ای لیے قرآن وسنت میں ایسی نصوص موجود ہیں جولوگوں کے معاملات کو منظم کرتی ہیں

ڈاکٹر پوسف قرضاوی نے یہی روناروتے ہوئے لکھا۔ حديث: (انتم اعلم بأمر دنياكم)الذي يتخذ منه بعض الناس تكاة للتهرب من أحكام الشريعة في المجالات الاقتبصادية والمدنية والسياسية ونحوها لانها كما زعموا من شؤن دنيانا ونحن أعلم بها وقد وكلها الرسول عُلَيْتُ الينا. فهل هذا ما يعينههذا الحديث الشريف؟ كلا، فإن مما أرسل الله بـ السله، ان يضعو اللناس قواعد العدل ،موازين القسط، ضوابط الحقوق والواجبات في دنياهم حتى لا تضطرب مقابيسهم وتتفرق بهم السبل كما قال تعالى (نقدارسلنارسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بسالقسط)ومن هنا جاء ت نصوص المكتساب والسنة التي تنظم شؤن المعاملات من بيع وشراء وشركة ورهن واجارة وقوض وغيرها وان أطول آية وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط)ومن هنا جاء ت نصوص الكتاب والسنة التي تنظم شؤن المعاملات من بيع وشسراء وشسركة ورهن واجارة وقرض وغيرها وان أطول آية فى كتاب الله نزلت فى تنظيم كتابة (الديون)(يايها الدين آمنوا اذا تداينتم بدين الي أجل مسمى فأكتبوه وليكتب بينكم كاتب بالعدل)

ان کے ساتھ کتاب ومیزان کو نازل کم تا کہ وہ لوگوں کے درمیان عدل قائم کر سكيں اى ليے قرآن وسنت میں ایس نصوص موجود ہیں جو لوگوں کے معاملات کو منظم کرتی ہیں مثلا خرید وفروخت ،شراکت،ربن ،قرض اور دیگر کی اصلاح کرتی ہیں قرآن میں تو سب ہے طویل آیت قرض اور لین وین کے بارے میں ہے۔ فرمایا اے اہل ایمان جبتم دین کامعامله کروتوائے تحریر کرواورتم میں ہے ایک عادل اے لکھ لے۔

> ( المدخل لدراسة النة النبوية ،۱۵۱) شخ اشرف على تھا نوى نے چوتھا مغالطہ یوں بیان کیا ہے۔

انهم جعلوا احكام النبوة بامور كم ان لوكول ـ الآخرـة فقط وزعموا ان الأمور آخرت تك بى السانيوية لا علاقة لهسا بالنبوة تيرـت بير حقيل كرام فحعلواانفسهم متحررين من كوئي تعلق بي تهير رقبة الدين في هذا المجال الميران مين والنصوص تكذب ذالك يكل آزاد تجهليا علا

کہ ان لوگوں نے احکام نبوت کو فظ
آخرت تک ہی محدود کر دیا ہے اور خیال
سیر کرتے ہیں کہ امور دنیاوی کا نبوت سے
کوئی تعلق ہی نہیں تو انہوں نے اپنے کو
اس میدان میں دین کے قلاوہ اتباع ہیں
آزاد تمجھ لیا ہے حالانکہ نصوص نہایت ہی

واضح انداز میں اس کی تر دیدو تکذیب کرلیں جس الله تعالیٰ کا ارشاد عالی ہے کسی مومن مرد اورمومنه عورت کو اینے معاملات میں كوئى اختيارتهين جب كسى معامله كافيصله الله اوراس كارسول كردين اس آيت كاسبب نزول د نیاوی معاملہ ہی ہے

وضوح و صراحة قسال الله تعالىٰ وما كان لمؤمن والامؤمنة اذا قصى الله ورسوله امراً ان يكون لهم الخبرة من امسوهم (الانتبابات المفيدة،٩٠١ مكتبه جامعه دارالعلوم كراجي)

## ابل علم اورحديث كالمشكل مونا

یمی وجہ ہے کہ اہل علم نے اس روایت کومشکل المعنیٰ قرار دیا کہ اس کے معنیٰ سے آگاہی بڑا مسکد ہے ،امام احمد بن مبارک سجلماسی مالکی (ت،۱۵۶۱)ایے شیخ امام عبدالعزيز الدباغ مے حدیث كامعنی نقل كر كے آخر میں لکھتے ہیں۔ قلت فانظر وفقك الله هل مين مولف كهتا بول خداته بين سلامت سمعت مشل هذا الجواب او ركھ خوب غور كرواس مشكل مقام كاحل اییا تبھی سننے میں آیا یا کسی کتاب میں دیکھا حالانکہ رہے وہ حدیث ہے جو امام جمال الدين بن حاجب (ت،٥٦٢٥) امام سيف الدين آمدي (ت،١٣١) امام صفى الدين هندى اور امام ابو حامد غزالي (ت،۵۰۵) جيسے اکابرعلماءاصول

رأيتسه مسمطوراً فيي كتماب مع اشكال الحديث على الفحول من علماء الاصول وغيرهم مثل جُسمال الدين بن الحباجب و سيف الدين الامدى وصفى الدين الهندي وابي حامد الغزالي

پر مشکل ہو گئی اور وہ اس کے معنیٰ میں

رحمهم الله تعالى

پریشان ہوئے۔

(ルスパッカトリックトリ)

ای وجہ سے علمائے اسلام نے اس روایت کی توجیہ کرتے ہوئے متعدد جواب دیئے ہیں ا۔ بیخبر واحد ہےاسے دیگر نصوص کی وجہ سے ترک کر دیا جائے گا۔

۲- پیہ بات بطور ناراضگی فر مائی تھی۔

٣- بيدرس تو كل تفاصحابه نے صبر نه كياا گروه صبر كر ليتے تو آسانی ہوجاتی ۔

٣- اس كے بعد آپ مات كود نياوى امور عطافر مائے گئے۔

### شاه ولى الله د بلوى كاسهارا

ان مخالفین نے حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی کی گفتگو ہے بھی سہارالیا حالا نکہ اہل علم نے اس کی خوب تردید کی ہے۔ اس کی توقیق ہے۔ اللہ تعالیٰ کی توفیق ہے ہم نے علم نبوی علیہ ہے خوالے سے تین موضوعات پر کام

شروع کیاتھا WWW.NAFSEISLAM.COM

ا علم نبوى اورمنافقين (رسول الله عليه الله عليه الله على في منافقين كاعلم عطافر مايا)

۲ علم نبوی اور متشابهات (الله تعالی نے سورتوں کی ابتدا میں آنے والے حروف مقطعات کاعلم رسول الله علیہ الله عطافر مایا)

سے علم نبوی اور امور دنیا (اللہ تعالیٰ نے آپیکی کو فقط دین ہی نہیں تمام امور دنیا وی کا بھی علم عطافر مایا ہے ) کا بھی علم عطافر مایا ہے )

الحمد للد۔ اس كتاب كى يحيل پر تينوں كام كمل ہور ہے ہيں اس پراپنے رب تعالیٰ جل

علم نبوى عليه اوراموردنيا

شانداوراس کے حبیب علیہ کا جس قدر شکر بیادا کیا جائے کم ہے۔ قارئین سے گزارش ہے کہ ان کا خوب غور وخوض سے مطالعہ کریں انہیں پھیلا ئیں تا کہ عقائد کی اصلاح ہو۔

بارگاہ الٰہی میں دعاہے کہ وہ اپنی خصوصی رحمت کا صدقہ قبول فرما کرانہیں نافع بنائے۔ محمد خان قا دری

جامعداسلامیدلاجور سافروری ۲۰۰۸، بروز بده

WWW.NAFSEISLAM.COM



باب

قرآن اوراموردنیا نوآیات مبارکه کی تفسیر پیان قرآن کے اندر ہے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ سے مروی تفسیر حافظ ابن کثیر کا اعلان ترجیح حافظ ابن کثیر کا اعلان ترجیح افعال سے علوم کا حصول دینی اور غیر دینی کی تفسیر دینی اور غیر دینی کی تفسیر داؤگا میا بے بہیں ہوسکیا



WWW.NAFSEISLAM.COM

## -قرآن اورا مورونيا

قرآن صرف دین امور پر ہی مشمل نہیں بلکہ اُمور دنیا پر بھی مشمل ہیں بلکہ اُمور دنیا پر بھی مشمل سے - آئے کچھ آیات قرآنی اوران کی مسلمہ تفسیر کا مطالعہ کرتے ہیں - "اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے

و کل شئی فصلناہ تفصیلا اور ہرشنی کوہم نے خوب جداوتفصیل

(الاسراء- ۱۲)

ان الفاظ قرآنی کے تحت بلا استفناء تمام مفسرین نے لکھا ہے کہ اللہ تعالی نے قرآن میں تمام امور کو تفصیلاً بیان فرمادیا ہے۔

خواہ ان کا تعلق دین ہے ہے یا دنیا ہے، آئے چند مفسرین کی عبارات ملاحظہ سیجئے۔ ا- امام فخر الدین رازی ان کامفہوم واضح کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

ای کیل شنبی بی محاجة فی لیمنی برشکی کی ہم نے تفصیل اور شرح مصالح دین کم حاجة فی کردی ہے جس کی تمہیں دین اور دنیا

فصلناه وشرحناه وهو كقوله ترس شرورت وحاجت ہوسكتى ہے۔ يہ

باری تعالیٰ کے اس ارشادگرامی کی طرح ہی ہے کہ ''ہم نے کتاب میں کسی شکی کو نہیں چھوڑا'' اور اس میں کسی شکی کو نہیں چھوڑا'' اور اس ارشاد مبارک کی طرح '' اور ہم نے آپ پر کتاب نازل کی جو ہر شک کی تفصیل ہے'' اور اس فرمان کی مشک کی تفصیل ہے'' اور اس فرمان کی مان کی طرح کہ '' ہرشکی اینے رب عالی کی طرح کہ '' ہرشکی اینے رب عالی کی طرح کہ '' ہرشکی اینے رب عالی کی طرح کہ '' ہوگی' اور کلام میں عالی کی طرح کہ '' ہوگی' اور کلام میں عالی کی طرح کے تم ہوگی'' اور کلام میں

تعالى ما فرطنا في الكتاب من شئي وقوله شئي وقوله تنياناً لكل شئي وقوله تندمر كل شئي بامر ربها وانما ذكر المصدر وهو قوله تفصيلاً لاجل تناكيد الكلام وتقريره كانه قال وفصلناه حقاً وفصلناه على الوجه الذي لامزيد عليه على الوجه الذي لامزيد عليه

تاکیدو پختگی لانے کی وجہ سے مصدر ذکر کیا کہ ہم نے اس قدر تفصیل کر دکتا کہ ہم نے اس قدر تفصیل کر دی ہے کہ جس سے اضافہ ممکن نہیں۔ دی ہے کہ جس سے اضافہ ممکن نہیں۔ واللہ اعلم

والله اعلم (مفاتیح الغیب-پ۵۱-۲۰۰۲)

۲- امام نظام الدین نیس پری (المتوفی ، ۲۲۸) رات اور دن کے ظیم نعمت ہوئے اور ان کے ظیم نعمت ہوئے اور ان کے فوائد پر گفتگو کرنے کے بعد کہتے ہیں

پھرفرمایا (اور ہرشی) جس کی تمہیں دین ودنیا میں محتاجی ہے (ہم نے اس کی خوب تفصیل کر دی) اسے بغیر التباس کے بیان کر دیا حتیٰ کہ التباس کے بیان کر دیا حتیٰ کہ اعتراضات ختم اور عذر زائل ہو گئے اعتراضات ختم اور عذر زائل ہو گئے الب جو بھی ہلاک ہوگا وہ دلیل کی بنا پر

ئے قال (و كل شئى) مما تفقورون اليه فى دينكم ودنياكم (فصلناه تفصيلا) بيناه بيئاناً غير ملتبس حتى انزحت العلل وزالت الاعذار فلا يهلك الاعن بينة

(غرائب القرآن-۴-۳۳۰) موگا-۳- امام عبدالرحمٰن بن جوزی (التوفی ۱۹۷۰) قم طراز ہیں۔

(اور ہرشے) جس کی مختاجی ہے (ہم نے اسے تفصیل سے بیان کر دیا) البی تفصیل جس میں کوئی التباس نہ ہو۔

(و كل شئى) اى ما يحتاج اليه (فصلناه تفصيلا) بيناه تبيناً لايلتبس معه بغيره

(زادالمسير -١١،٥)

٣- امام قاضى بيضاوى (التوفى ، ٦٨٥) كے الفاظ ہيں

(اور ہرشئ) جس کے تم دین و دنیا میں مختاج تھے (ہم نے اسے تفصیل ج (و كل شئى) تفتقرون اليه فى الدين و الدنيا (فصلناه تفصيلا) سے بیان کر دیا) یعنی بغیر التباس کے بيناه بياناً غير متلبس (انوارالتزیل-۵۰،۵) بیان ہوا۔ ۵- شخ جاراللدز مخشري (الهتوفي ،۵۳۸ ) لکھتے ہیں

(و كل شئي) مما تفتقرون اليه (اور ہرشکی) جس کے تم دنیا و دین فى دينكم و دنيا كم (فصلناه) میں مختاج تھے (ہم نے اس کی تفصیل بيناه بيانا غير ملتبس فازحنا کر دی) لیعنی ایسا بیان جس میں کوئی عللكم وماتركنالكم حجة ابہام ہیں جس سے تمہارے اعتراض حتم اور اب ہمارے خلاف تمہارے

(الكشاف-٢-١٠٠٠) ياس كوئي جحت نہيں۔ ٢- ابام محد بن جرير طبري (التوفي ۳۱۰)نے یول تفییر کی ہے۔

يقول وكل شئى بيناه بيانا فرمایا اور ہرشک کا ہم نے لوگوتہارے شافياً لكم ايها الناس لتشكروا کے شافی بیان کردیا تا کہتم اللہ تعالی الله على ما انعم به عليكم من کے انعامات پرشکر ادا کرو اور دیگر نعمه وخلصوا له العبادة دون بتؤل اورمعبودول كوحچھوڑ كرصرف اى الالهة والاوثان

كى عبادت بجالا ۇ-

(جامع البيان-١٥،٦٢)

2- امام ابن عادل صبلی (الهوفی ۱۸۸۰) کے الفاظ ہیں

ہم نے تمہارے لئے ہراس شے کی تفصیل کر دی جس کی حمهیں دین اور د نیا میں ضرورت تھی۔

اي فصلنا لكم كل ما تحتاجون اليه في مصالح دينكم و دنيا كم (اللباب في علوم القرآن،١٢-٢٢٣)

امام ابوالسعود خفی (المتوفی ،۱۵۹) نے ای آیت مبارکہ کے تحت لکھا

(وكل شئى) تفتقرون اليه فى
المعاش والمعاد سوى ما ذكر
من جعل الليل والنهار آيتين
وما يتبعه من المنافع الدينية
والدنيوية وهو منصوب بفعل
يفسره قوله تعالى (فصلناه
تفصيلا) اى بيناه فى القرآن
الكريم بيانا بليغا لا التباس معه
الكريم بيانا بليغا لا التباس معه
الكتاب تبيانا لكل شئى فظهر
كونه هاديا للتى هى اقوم
ظهوراً بيانا

(اور ہرشی) جس کے تم دنیا اور آخرت میں محتاج ہو، رات و دن اور ان کے دین و دنیاوی منافع بیان کر دیے ہیں۔اور بیاییے فعل کی وجہ سے منصوب ہے جس کی تفسیر باری تعالیٰ کا خوب تفصیل سے بیان کر دیا ) یعنی ہم فوب تفسیل سے بیان کر دیا ) یعنی ہم کے اسے دیا جس میں کامل بیان کر دیا جس میں ابہام نہیں جسیا کہ فرمان باری تعالیٰ ہے اور ہم نے آپ پر بین کامل طور پر سے تو قرآن کا ہادی ہونا کامل طور پر باری کامل طور پر

(ارشادالعقل السليم، ۵-۱۱) FSE (۱۲۰) آشكار ہوگیا- الله الله علی الله الله علی الله الله علی ا

اور ہرشکی جس کے تم دنیا اور اخروی زندگی میں محتاج ہو ...... تو معنی رندگی میں محتاج ہو ..... تو معنی سیہ ہوا کہ ہرشکی کا ہم نے قرآن کریم میں بیان کامل کر دیا اس میں کوئی التباس نہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے ''اور ہم نے آپ پر کتاب نازل کی جو ہرشکی کی تفصیل ہے۔''

و كل شئى تفتقرون اليه فى معاشكم ومعادكم ...... فالمعنى بينا كل شئى فى القرآن الكريم بيانا بليغاً لا التباس معه كقوله تعالى ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شئى (روح المعانى، بياناً لكل شئى (روح المعانى، بياناً)

۱۰- قاضی ثناءاللّٰہ پانی پتی حنفی (الهتوفی –۱۲۲۵) نے بھی دیگرمفسرین کی طرح کلھا

(و کسل شئی) محتاجون الیه فی اور (ہرشکی کی ہم نے تفصیل کر دی) امور الدین والدنیا جس کے تم امور دین اور دنیا میں محتاج

(المظیری-پ۵۱،۳۳) ہو-

اا- شخ محمر علی شو کانی (اکتنونی -۱۲۵۰) نے واضح اور دوٹوک لکھا ہے-اا- مین محمر علی شو کانی (اکتنونی -۱۲۵۰) نے واضح اور دوٹوک لکھا ہے-

ای کل ما تفتقرون الیه فی امر اورتمام وه چیزی جس کے تم اموروین دین کل ما تفتقرون الیه فی امر و دیا میں حاجت مندہو-

(فتح القدير-٣-١١٣)

١٢- شيخ محمد بمال الدين قاسمي (الهتوفي -١٣٢٢) لكصتر بين-

(و کیل شنبی) ای مما تفتقرون (اور برشی) جس کے تم دین و دنیا میں

الیسه فسی دیسکم و دنیا کم مختاج بو (ہم نے اس کی خوب تفصیل کر

(فصلناه تفصیال) ای بیاه فی علی این ایم نے اے کامل انداز میں

القرآن بياناً بليغاً لا التباس معه قرآن مين بيان كر ديا كه اب كوئي

كقوله تعالى ونزلنا عليك التباس نہيں جيبا كه دوسرے مقام پر

الكتاب تبياناً لكل شئى فرمان البي إيركتاب

(محاس التاویل-۴-۵۷۸) نازل کی ہےجوہرشکی کابیان ہے۔"

سا- موجوده دور کے قطیم مفسر قرآن علامہ محمد علی صابونی رقم طراز ہیں

اى و كسل امسر مسن امسور الدنيسا ليعنى برمعامله خواه اس كاتعلق امور دنيا

والدين بيناه احسن تبيين سے ہويادين سے، ہم نے اسے خوب

(صفوة التفاسير-٢٢٣،٢) احسن انداز ميں بيان كرديا-

۱۳- ای طرح شیخ سعید حوی لکھتے ہیں۔

اي و كل شئي مما تفتقرون اليه فى دينكم و دنيا كم بيناه بيانا

لعنی اور ہرشئی جس کے تم دین و دنیا میں مختاج ہو ہم نے اسے بغیر کسی التباس کے کامل طور پر بیان کر دمیا

(اساس في النفيير-٧-444)

10- امام ابوالبركات سفى حفى نے بيالفاظ لكھے

ان کی تفصیل کر دی جس کی طرف وین ود نیامیں احتیاجی تھی –

ومما تفتقرون اليه في دينكم و

(مدارك التزيل،٣-١٦٨)

١٦- امام علاؤ الدين خازن فرماتے ہيں-

يعنى و كل شئى تفتقرون اليه ليني براس شي كابيان كرديا جس كي

من امر دینکم و دنیا کم تشهیں امور دین و دنیا میں احتیاجی ہو

(اباب التاويل،٣-١٦٨)

امام جلال الدین سیوطی (ت، ۹۱۱) اس آیت کامعنی یوں بیان کرتے ہیں اور تمام اشیاء جن کی طرف احتیاجی ہے انہیں ہم نے تفصیلا بیان کر دیا۔

و كـل شـئي يحتاج اليه فصلناه

(جلالين،١٣٦)

۱۸- امام ابوحیان محمد بن یوسف اندلسی (التوفی ۴۵۴) نے بھی دیگرمفسرین کی

(اور ہرشے) جس کی تمہیں دین و دنیا میں احتیاجی تھی ہم نے اے تفصیل

(و كـل شـئي) مما تفتقرون اليه في دينكم و دنياكم (فصلناه)

علم نبوی عظی اورامورونیا

کے ساتھ بیان کردیا۔

سناه تبيانا

(10,4-bed-101)

9- ان کے شاگر دامام تاج الدین احمد بن عبدالقادر (الہتوفی -۱۸۲) نے بھی -۱۹ میں ملاحظہ سیجئے (الدراللقیط علی ہامش البحر،۲-۱۱) میں مذکورہ الفاظ تحریر کئے ہیں ،ملاحظہ سیجئے (الدراللقیط علی ہامش البحر،۲-۱۱)

بيبيان قرآن كاندرب

ان تمام مفسرین نے پین تھر کی ہے کہ تمام امور کو بیان کر دیا گیا ہے خواہ
ان کا تعلق دین ہے ہے یا دنیا ہے ، وہاں انہوں نے اس حقیقت کو بھی آشکار کر دیا ہے
کہ بیبیان قرآن میں ہے اگر چہ پیچھے الفاظ آ چکے ہیں گرہم کچھ سلمہ مفسرین کے
الفاظ دہرا دیتے ہیں تا کہ کوئی بیتشکیک بیدا کرنے کی کوشش نہ کرے کہ بیبیان قرآن
میں نہیں بلکہ صرف لوح محفوظ میں ہے۔

ا- امام ابواللیث سمر قندی حنفی اسی آیت کے تحت لکھتے ہیں-

ای بیناہ فی القرآن الکریم بیاناً بلیغاً ہم نے قرآن کریم میں ان کا کامل

( بحرالعلوم ٢- ٢٠٠٣) بيان فرمايا ٢-

۲- امام ابوالسعود منفی (ت-۹۵۱) نے اس آیت مبارکہ کے تحت لکھا

یعنی ہم نے قرآن میں واضح کر دیا ہےجس میں کوئی التباس باقی نہیں۔

اى بيناه فى القرآن الكريم بياناً بليغاً لا التباس معه

(ارشاداعقل اسليم ،۵-۱۹)

۱۵ امام سيرمحمود آلوي حفى (ت-۱۲۷۰) كالفاظ بين - ۱۳۵۰)

معنی بیہ ہے کہ ہم نے ہر شکی کو قرآن کریم میں واضح طور بر بیان کر دیا مالسمعنى بيناكل شئى فى القرآن الكريم المعانى المعانى الكريم المعانى ا

- 4

ای بیناہ فی القرآن بیاناً یغی ہم نے قرآن میں کامل طور پر بیان کردیاہے۔

٣- ﷺ محمد جمال الدين قاسمي (ت-١٣٢٢) لكھتے ہيں-

(محاس التاويل-٧-٨٥٥) -۲- ارشادباری تعالی ہے-

اور جس دن ہم ہر گروہ میں انہیں میں ہے اٹھائیں کے کہان پر گواہی دے اورائے حبیب تمہیں ان سب پر گواہ بنا كرلائيں كے اور ہم نے تم يربيقر آن ا تاراجو ہر چیز کاروش بیان ہے۔ ويوم نبعث في كل امة شهيداً عليهم من انفسهم وجئنا بك شهيدا على هؤلاء ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شئى وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين

(سورة النحل - ۸۹)

# حضرت عبدالله بن مسعودرضي الله عنه سے مروى تفيہ

سب سے پہلے آپ مشہور صحابی رسول علیہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی التَّدعنه ہے اس کی تفسیر ملاحظہ کرلیں۔

امام محمد بن جربرطبری (المتوفی -۱۳۰۰) این سند کے ساتھ فل کرتے ہیں حضرت ابن مسعود رضى الله عنه سے ہ، بلا شبراللد تعالیٰ نے اس کتاب میں ہرشکی کی تفصیل نازل کر دی ہے اور جو کچھ قرآن میں بیان ہوا ہم اس میں سے بعض کو جانتے ہیں پھرآ ہے

قال ابن مسعود انزل في هذا القرآن كل علم وكل شئي قد بيس لنا في القرآن ثم تلاهذه (جامع البيان-٢١٢،٨)

نے بیآ یت پڑھی، و نزلنا علیک الکتاب تبیاناً لکل شئی الکتاب تبیاناً لکل شئی ۱ الکتاب تبیاناً لکل شئی ۱ - ۲ امام ابن البی حاتم (البتوفی - ۳۲۷) نے اس صحافی رسول سے بیالفاظ فل کئے ہیں

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے ہے بلاشہ اللہ تعالیٰ نے اس کتاب میں ہرشی کی تفصیل نازل کردی ہے اور جو بچھ قرآن میں بیان ہوا ہم اس میں سے بعض کو جانے ہیں پھرآپ میں سے بعض کو جانے ہیں پھرآپ نے میں سے بعض کو جانے ہیں پھرآپ نے میں سے بعض کو جانے ہیں پھرآپ نے میں سے بعض کو جانے دیں اور ذر لنا علیک

عن ابن مسعود قال ان الله انزل في هذا الكتاب تبياناً لكل شئى وقد علمنا بعضا ممايين لنا في القرآن ثم تلا ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شئى

(تفیرابن ابی حاتم، ۷-۲۲۹۷) الکتاب تبیانا لکل شئی

- سام حلال الدین سیوطی (ت، ۱۹۱۱) نے بھی ان دونوں بزرگوں کے حوالے
سے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا بیارشادگر ای اپنی تفییر میں نقل کیا۔

(الدرالمنشور،۵-۱۵۸)

س- امام سیوطی نے الاکلیل میں امام ابن ابی حاتم کے حوالے سے سیالفاظ فل

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے اس کتاب میں ہر شکی کی تفصیل نازل فرمادی ہے لیکن ہمارا ذہن ان تمام کو پانے سے قاصر عن ابن مسعود قبال ان الله انزل في هذا الكتاب تبياناً لكل شنسسي ولكن علمنا يقصر عما بين لنا في القرآن بين لنا في القرآن الأكليل في القرآن الأكليل في التناط النزيل-١٣٠٠)

۵- اس آیت کے تحت شخ شوکانی نے امام سعید بن منصور، ابن ابی شعبہ، عبداللہ بن احمد (زوائد زحد) ابن ضریس (فضائل القرآن) محمد بن نصر (کتاب الصلاق) طبرانی ، بیبقی (شعب) سے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا بیار شادگرا می بھی نقل کیا من اراد العلم فلیثور القرآن جو آدمی علم چاہتا ہے وہ قرآن کی فان فیہ علم الاولین و الاخرین طرف رجوع کرے کیونکہ اس میں فان فیہ علم الاولین و الاخرین کی بیار میں کی بیار میں اللہ میں کو تا ہی کہ میں اللہ میں کو تا ہی کا میں ہے جو آدمی علم میں اللہ میں کا میں ہے جو اللہ کی بیار کی کونکہ اس میں کو تا ہی کی بیار کی میں کو تا ہی کی کا میں ہے جو تا ہی کی بیار کی کونکہ اس میں کو تا ہی کی بیار کی کونکہ اس میں کو تا ہی کی بیار کی کونکہ اس میں کو تا ہو تا ہو تا ہو تا کی بیار کی کونکہ اس میں کی کونکہ اس میں کونکہ اس میں کونکہ اس میں کونکہ اس میں کونکہ کی کونکہ اس میں کونکہ اس میں کونکہ کونکر کونکہ کونکہ کونکر کونکر کونکر کونکر کونکر کونکہ کونکر کونکر کونکر کونکر کونکر کونکر کونکر

(فتح القدریـ ۳-۱۸۹) اولین وآخرین کاعلم ہے۔ مول نے آست مبارکہ کی تفسیر کر کے واضح کر دیا کہ قر آن میں

جب صحابی رسول نے آیت مبارکہ کی تغییر کر کے واضح کردیا کہ قرآن میں ہرشک ہے اور ہرعلم ہے گر جمارے اذہان ان تمام کو پانے سے قاصر ہیں تواس کے بعد بیخصیص کے محر ہمارے اذہان ان تمام کو پانے سے قاصر ہیں تواس کے بعد بیخصیص کسی طرح درست نہیں کہ قرآن میں صرف دینی امور کا ذکر ہے اور دنیاوی امور کا تذکر نہیں ، مہی وجہ ہے مفسرین کرام نے حضرت عبداللّٰہ بن مسعود رضی اللّٰہ عنہ کی تفسیر تذکر نہیں ، مہی وجہ ہے مفسرین کرام نے حضرت عبداللّٰہ بن مسعود رضی اللّٰہ عنہ کی تفسیر

تذکرہ نہیں، یہی وجہ ہے مفسرین کرام نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی تفسیر کوہی ترجیح دی ہے۔

حافظا بن كثير كااعلان تربي

یباں ہم مخالف رائے رکھنے والوں کے بھی مسلم مفسر قرآن حافظ ابن کثیر

(ت-424) كاوه اعلان ذكر كئة دية بين جس مين انهول في دوسر في الكو جهور كر حضرت عبد الله بن مسعود رضى الله عنه كة ول اورتفيير كوتر جيح دى ہے- "و نولنا عليك الكتاب تبياناً لكل شئى" كي تحت لكھتے بين

حضرت ابن مسعود رضی الله عنه نے فرمایا اس قرآن میں ہرعلم اور ہرشی کا بیان ہے۔ حضرت مجاہد نے کہا تمام حلال وحرام کا بیان ہے۔ کھنرت محابد نے کہا تمام حلال وحرام کا بیان ہے۔ کیان حضرت ابن مسعود رضی الله عنه کے ارشادگرامی ابن مسعود رضی الله عنه کے ارشادگرامی

قال ابن مسعود قد بین لنا فی هذا القرآن کل علم و کل شئی وقال مجاهد کل حلال و حرام و قول ابن مسعود اعم و اشمل فان القرآن اشتمل

میں زیاہ عموم وشمول ہے کیونکہ قرآن ہرعلم نافع پرمشتمل ہے خواہ اس کا تعلق سابقہ سے ہے یاستنقبل سے ، اس میں حلال وحرام اور ہراس شی کا بیان ہے جس کے لوگ مختاج ہیں خواہ وہ معاملہ دنیا

على كل علم نافع من خبر ما سبق وعلم ما سيأتى وكل سبق وعلم ما سيأتى وكل حلال و حرام وما الناس اليه محتاجون فى امر دنياهم ودينهم ومعاشهم ومعادهم (تفيرابن كثير،٢-٥٨٢)

(تفیرابن کثیر،۲-۵۸۲) کا ہادین کا،دنیاوی ہے یااخروی امام ابولیث نصر بن محمد سمرقندی نے سیدناعلی رضی الله عندسے قبل کیا

۲- امام ابولیث نفرین محرسم قند کا کل شئی علمه فی الکتاب الا

ہرشے کاعلم قرآن میں ہے مگرلوگوں کے ذہن اس کے پانے سے قاصر ہیں

ان آراء الرجال تعجز عنه -- حضرت مجابد نقل كرتے ہيں

لوگ جس شئی کے بارے میں بھی سوال کریں اس کا جواب قرآن میں

ما يسئال الناس عن شئى الا في كتاب الله تبياناً

(تفییر بحرالعلوم ۲۰ – ۲۸۷) موجود ہے۔ ۸- امام محمود آلولی حفی (ت – ۱۲۵۰) آیت مبارکہ کی متعدد تفاسیر نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

بعض مفسرین نے آیت کے ظاہری تقاضاعموم کے مطابق ہی قول کیا ہے اور سیجی نہیں اور سیجی نہیں اور سیجی نہیں مانا کہ یہاں کل سے مرادا کثر ہے بلکہ کہا جوشکی بھی ہے خواہ وہ دینی ہے یا دنیاوی اس کا استنباط قرآن سے ہوسکتا دنیاوی اس کا استنباط قرآن سے ہوسکتا

ذهب بعضهم الى ما يقتضيه طساهسر الآية غيسر قسائسل بسالتخصيص ولا بان (كل) للتكثير فقال ما من شئى من المتكثير فقال ما من شئى من المر الدين والدنياالا يمكن استخراجه من القرآن وقد بين

ہے اور اس قرآن میں ہرشکی کا کامل بیان ہے البتہ فہم کے اعتبار سے لوگوں کے مختلف درجات ہیں بہت ی چیزیں مجھلوگوں کے لئے نہایت ہی آشکار ہوتی ہیں اور دوسروں کے لئے ایسا نہیں ہوتا بلکہ وہ بھی کسی ایک کے لئے بیان بن جاتا ہے جبکہ دوسرے کے کے جیں بنآ چہ جائیکہ وہ اس کے کامل یا غیر کامل ہو-اور سے فقط بصیرت کی قوتوں كااختلاف ہے-

قرآن الله تعالى كه كائنات ميں پيدا

کردہ احوال کو جامع ہے اور پیجھی

فيمه كل شئي بياناً بليغاً واعتبر فى ذلك مراتب الناس فى الفهم فرب شئي يكون بياناً بليغاً لقوم ولا يكون كذلك لاخسريىن بىل قىد يىكون بياناً لواحد ولايكون بيانا لاخر فيضلاً عن كون البيان بليغاً او غير بليغ وليس هذا الاتفاوت قوى البصائر

آ کے چل کرفر ماتے ہیں

انه جامع لما شاء الله تعالى من الحوادث الكونية وهو ايضاً

مستخرج من القرآن العظيم قرآن عظیم ہے ہی مستبط ہے۔

(روح المعاني-پ١١٥١١-٢١٦)

یا در ہے امام آلوی نے اس قول کی تر دید ہر گزنہیں کی بلکہ دوسرے مقام پر "ما فوطنا فى الكتاب من شئى" كے تحت بھى اى طرح كى تفتكونقل كى

المموادمن الكتاب القوآن واختباره البلخيي وجماعة فانه ذكر فيـه جميع مايحتاج اليه من امر الدين والدنيا بل وغيره

یہاں کتاب سے قرآن مراد ہے امام بلخی اور جماعت مفسرین نے اسی کومختار قرار دیا کیونکه اس میں ان تمام چیزوں کاذکرہےجن کی احتیاجی ہےخواہ وہ امور دین ہیں یا امور دنیا بلکہ ان کے علاوہ کا بھی ذکر ہے یا تو تفصیلاً یا اجمالاً ..... بیر کوئی نئی اور عجیب بات نہیں قرآن تو اُم الکتاب ہے پیامر عجیب کا پیتادیت ہے اسی بناء پر لفظ شنی کو صرف دلائل توحيداور تكاليف شرعيه تك ہی مخصوص کر لینے کی ضرورت نہیں۔ ذلك اما مفصلاً واما مجملاً ... ولا بدع فهي ام الكتاب وتلدكل امر عجيب وعلى هذا لاحاجة الى القول بتخصيص الشئي مما يحتاج اليه من دلائل التوحيد والتكاليف (روح المعانى - ي-١٨٧)

فما من شئى الا ويمكن القرآن

حتى استنبط بعضهم علم

یہاں تواس بات کی تصریح ہے کہ قرآن میں امورد نیااوردین کےعلاوہ کا بھی بیان ہے۔ 9- حضرت من احمد ملاجيون كالفاظ ملاحظه يجيئ -

ہرشئی کا اشتباط قرآن ہے کیا جا سکتا ہے جی کے بعض نے علم ہئیت ، ہندسہ، نجوم، طب اور اکثر علوم عربیه کو اسی

الهيئة والهندسة والنجوم والطب واكثر العلوم العربية ےمتبط کیا ہے۔

(تغيرات احريه)

 ۱۰ موجودہ دور کے ایک عظیم شیخ سعید حوی نے یہی بات ان الفاظ میں کہی ہے (اور اس روز ہر امت سے ان میں سے گواہ لائیں گے ) یعنی یاد کرو وہ دن جب ہم ہرامت پران میں سے ان کے نبی کو گواہ بنا تعیں گے اور اے میں میں ہے ایک کے (ان محمد علیہ ہم آپ کولائیں گے (ان ير گواه بناكر) يعني آپ كى امت پر،

ويـوم نبعث في كل امة شهيدا عليهم من انفسهم) اي واذكر يوم نبعث في كل امة نبيهم شهيسدا عليهم من جنسهم (وجئنابك) يامحمد (شهيدا على هؤلاء) اي على امتك

ہولنا کیوں کو اور اس شرف عظیم اور مقام رقيع كوجواللد تعالى اس ميس آپ كوعطا فرمائے گا، اس كے بعد اس شرف کا ذکر فرمایا جواللہ تعالیٰ نے دنیا میں اینے رسول علیہ پر بصورت قرآن نازل فرمایا ہے (اور ہم نے آپ رکتاب اتاری جوتفصیل ہے) لعنی جو بیان کرنے والی ہے (ہرشی کی) امور دین اور دنیا کو، حضرت این مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا اس قرآن میں جارے لئے برعلم اور ہر سی کا بیان ہے اور جس معاملہ کا انسان مختاج ہوخواہ کوئی فر دہویا تمام انسانیت،اس میں اس کے لئے علم حق الله تعالى نے بيان فرما ديا ہے، ان احکام کے مجموعہ کا نام اسلام ہے، آ کے فوائد میں اس مسئلہ کی تفصیل آ رہی ہے پھر اللہ تعالی نے اس کتاب کو ہرشنی کی تفصیل قرار دینے کے بعد اس کا وصف کامل بیان کرتے ہوئے

یعنی یاد کرو اس دن کو اور اس کی اى اذكر ذلك اليوم وهوله ومامنحك الله فيهمن الشرف العظيم والمقام الرفيع ثم ذكر الله ما شرف به رسوله عَلَيْكُ في الدنيا من انزال هذا القرآن عليه (ونزلنا عليك الكتاب تبيانا) اى بينا (كل شئيي) من امور الدين والدنيا قال ابن مسعود قد بين لنا في هذا القرآن كل علم وكل شئي فما من قضية من القضايا التي يحتاج اليها الانسان كفردو الانسانية كلها الاولله فيها الحكم الحق ومجموع هذه الاحكام هي الاسلام وفي الفوائد تفصيل حول هذا الموضوع ثم اكمل الله وصف كتابه بعد ان بين انه تبيان لكل شئىي فىقال (هدى ورحمة وبشرئ للمسلمين) فكما ان القرآن فيه تبيان لكل شئى فرمایا (بیر بدایت، رحمت اورتمام ففيه كذلك دلالة المي الحق

مسلمانوں کے لئے بشارت ہے) تو جس طرح بيقرآن ہرشي کي تفصيل ہے اس طرح میہ حق پر دال اور مسلمانوں کے لئے رجمت اور جنت کی بشارت ہے تو اس حصہ بیہ ثابت ہو گیا كداسلام كى تمام تفصيل اس قر آن میں ہے جو ہرشک کے بیان پرمشمل ہے اور اس ٹن ہدایت ، رحمت اور اہل اسلام کے لئے بشارت ہے-حديث نبوى "فان خير الحديث كتاب الله" كتحت ملاعلى قارى

ورحمة للعالمين وبشارة لهم بالجنه وهكذا استقر المقطع على تبيان ان الاسلام تفصيله فى هذا القرآن الذى فيه بيان كل شئي وفيه الهدى والرحمة والبشارة للمسلمين (اساس في النفيير،٢-٢٩٧٥)

قرآن ہرشکی کے بیان پرمشمل ہے صراحناً بااشارة الله تعالیٰ کا فرمان ہے "نزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شنى" لعنى براس چيز كابيان ہے جس کی مختاجی ہے خواہ وہ امور دین میں سے ہویا دنیا اور آخرت ہے ہو مثلاً علوم اعتقادييه اعمال شرعيه، اخلاق اعلى ،افعال حسنه يا ديگراشياء

(ت-۱۰۱۳) لکھتے ہیں۔ واشتمل عليه من بيان كل شئي تصريحاً او تلويحاً قال تعالى (ون لنا عليك الكتاب تبياناً لكل شئي) اي مما يحتاج اليه من امر المدين والدنيا والعقبي كالعلوم الاعتقادية والاعمال الشمرعية والاخملاق البهية والاحوال السنية وغيرها

(مرقاة المفاتيج،١-٢٧٣)

اس آیت کے تحت مولا نامحدادریس کا ندھلوی نے بیلھا

''اور علاوه ازی آپ علیہ کی نبوت و رسالت اور آپ علی کے سیادت وافضلیت کی ، ایک بیرے کہ ہم نے آپ پر کتاب بعنی قرآن اتاراجس میں دنیا و دین کی سب کی سب (معارف القرآن-۴-۳۹۱) چيزول کابيان ہے-'' ۳- الله عزوجل كامبارك فرمان -

ان واقعات میں اصحاب عقل کے کئے عبرت وسبق ہے اور بیقر آن بناوٹ کی بات نہیں لیکن اینے سے سلے کاموں کی تصدیق ہے اور ہرشی کا مفصل بیان اور مسلمانوں کے لئے

اس آیت مبارکہ کو بھی مفسرین نے عموم پررکھا ہے اور امور دینیہ تک محدود نہیں کیا چند مسلمه مفسرین کی آراءملاحظه سیجئے۔

حافظائن كثير (المتوفى -٧٤٧)و تفصيل كل شئى كے تحت رقم طرازين-حلال وحرام، پیندیده، مکروه اور دیگر امور مثلًا طاعات ، واجبات اور مستحبات كاحكم ،محرمات اور مكروبات سے ممانعت ، امور جلی اور مستفتل کے غيوب کي خبرين خواه وه اجمالي ہوں يا تفصیلی ،اس طرح الله تبارک و تعالی کے اساء وصفات اور اس کامخلو قات

لقد كان في قصصهم عبرة لاولى الالباب ماكان حديثا يفتري ولكن تصديق الذي بين یدیه و تفصیل کل شئی وهدی ورحمة لقوم يومنون (سورة يوسف، ۱۱۱) بدايت ورحمت -

> من تحليل و تحريم و محبوب و مكروه وغير ذلك من الاحكام بالطاعات والواجبات والمستحبات والنهيي عن المحرمات وما شاكلها من المكروهات والاخبارعن الامور الجليلة ومن الغيوب

سے مشابہت سے پاک ہونے کے بارے میں خبریں (یعنی ان تمام پر قرآن مشتمل ہے)

المستقبلة المجملة والتفصيلة والاخبار عن الرب تبارك و تعالى بالاسماء والصفات وتنزئه عن مماثلة المخلوقات (تفسیرابن کثیر،۲-۴۹۸)

٣- امام علاؤالدين على الخازن (الهتوفي - ٢٥) اسي مبارك آيت كي تفيير كرتے ہوئے "و تفصيل كل شئى" كے تحت لكھتے ہيں اے محمد علیہ آپ یر نازل کردہ يعنى ان في هذا القرآن المنزل قر آن میں ہراس شے کی تفصیل ہے علیک یا محمد تفصیل کل جس کی محتاجی ہے مثلاً حلال ،حرام، شئى يحتاج اليه من الحلال

حدود، احكام، فقيص، مواعظ، امثال والحرام والحدود والاحكام اور دیگر اشیاء جس کی بندوں کو والقصص والمواعظ والامثال وغيىر ذلك مما يحتاج اليه ضرورت تھی اینے امور دیدیہ میں اور العباد في امر دينهم ودنياهم

(لباب التاويل-٣-١٥)

امام ابوالبركات سفى حنى (ت-١٥) كے بيالفاظ ہيں

اس میں ہرشکی کی تفصیل ہے جن کی د نیا میں ضرورت ہوسکتی ہے اس لئے کہ یہی قانون ہے جوسنت اجماع اور قیاس کی سندہے۔ وتنفصيل كل شئي يحتاج اليه فى الدنيا لانه القانون الذي يستند اليه السنة والاجماع

المارك التريل-١٠-١٥)

س ﷺ سعیدحوی نے پہلے حافظ ابن کثیر اور امام سفی کے الفاظ فل کئے اور پھر کہا اس آیت مبارکه اور اس فرمان باری تعالى (ونزلنا عليك الكتاب تبیانا لکل شئی) سے علماء نے سے اخذكيا ہے كە ہرمعاملەكا فيصله الله تعالى نے اس میں بیان کر دیا ہے۔ جان لیا جس نے جانا اور جاہل رہا جس نے جہالت اختیار کی اور ایسی شان کامل ر کھنے والی کتاب اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہی ہوسکتی ہے۔

مجھاہل علم نے اس آیت مبارک میں د ، کل'' کو بلاتخصیص ،احاطه واستغراق رحمول کیا بہ کہتے ہوئے کہ قرآن میں تمام امور دنیا و دین اوران کے علاوہ کا بیان وتفصیل ہے جواللہ تعالیٰ نے جاہا، ہاں بیان کے مراتب مختلف ہیں کیونکہ اصحاب علم میں تفاوت ہے اور بیراس سے بعید نہیں جو دل رکھتا ہے یا وہ حاضراورمتوجہ ہوکر کان لگا تا ہے-

ومن هذه الاية ومن قوله تعالى (ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شئى) فهم العلماء انه ما من قضية الا ولله فيها حكم عرفه من عرفه وجهله من جهله وكتاب هذا شأنه لا يمكن ان يكون الا من عند الله (اساس في النفير،٥-٩-١٤)

۵- اس آیت کی تغییر میں علامہ سیدمحمود آلوی (ت-۱۲۷۰) رقم طراز ہیں ومن الناس من حمل كل على الاستغراق من غير تخصيص ذاهباً الى أن القرآن تبيين كل شبئي من امور الدين والدنيا وغيره ذلك مما شاء الله تعالى ولكن مراتب التبيين متفاوة حسب تفاوت ذوى العلم وليس ذلك بالبعيد عند من له قلب اوالقي السمع شهيد (روح المعاني، ١٣-٢٧)

۵- ارشادر بانی ہے ولارطب ولا یابس الافی اور نہ کوئی تر اور نہ خشک جواس روش کتاب مبین کتاب میں نہ ککھا ہو۔

(الانعام-٥٩)

ا- امام فخرالدین رازی (التوفی - ۲۰۲)" یسئلونک عن الروح" کی تفییر میں لکھتے ہیں۔

وق ال في صفة القرآن (ولا اور فرمايا قرآن كي صفت مين (برخك رطب ولا ياب سالا في كتاب وتركابيان اسروش كتاب مين به مين وكان عليه السلام يقول اور آپ عليقة دعا فرمايا كرت كه ارن الاشياء كما هي فمن كان مجھے اشياء كي حقيقت وكھائي جائے حاله وصفته كيف يليق به ان جب آپ عليقة كي بيشان اور حال يقول انالا اعرف هذه المسئلة به تو ييسي مناسب م كفرما مين كه يقول انالا اعرف هذه المسئلة به يو يسيمناسب م كفرما مين كه يقول انالا اعرف هذه المسئلة به يس ممكل دور النين مانيا؟

یعنی لوح محفوظ مراد ہے میہ بھی کہا گیا کہ قرآن ہر چیز کو واضح کرتا ہے بعض کی تفسیر موجود ہے اس میں اور بعض استدلال اور استنباط ہے معلوم ہوتی يعنى فى اللوح المحفوظ ويقال القرآن قد بين فيه كل شئى، بعضه مفسر وبعضه بالاستدلال والاستنباط القير بحرالعلوم، ا-٢٩٢٧)

۳- امام ابوحامد محمر غز الی (ت-۵۰۵) ای آیت مبارکه کے تحت لکھتے ہیں الله تعالی نے قرآن میں تمام علوم کی خبردی ہےاورتمام موجودات کی خواہ وہ جلی ہیں یا مخفی ، حجھوٹے ہیں یا بڑے، محسوس ہیں یا معقول ، اس طرف اشاره یوں کیا کہ ہرخشک وتر کتاب روش میں ہے۔

والله تعالىٰ اخبر في القرآن عن جميع العلوم و جلى الموجودات و خفيها وصغيرها وكبيرها ومحسوسها ومعقولها والي هذه الاشارة بقوله تعالى ولا رطب ولا يابس الا في كتاب

(الرسالة اللدنيه، ٢٢٨)

۲- ارشادالی ہے

اور نہیں کوئی زمین پر چلنے والا اور نہ کوئی وما من دابة في الارض ولا یرندہ جواینے پروں پراڑتا ہے مگرتم طائر يطير بجناحيه الاامم جیسی امنیں، ہم نے کتاب میں کوئی امشالكم ما فرطنا في الكتاب

(پے ک،الانعام، ۳۸)

اس آیت کے تحت چند مفسرین کی آ راءملاحظہ سیجئے

۱- امام اساعیل حقی (ت، ۱۳۷۷) رقمطراز ہیں

ہم نے قرآن میں کسی اہم شکی کابیان ماتركنا في القرآن شياً من الاشياء المهمة التي بينا انه تعالى مراع فيها لمصالح حميع ميخلو قاته على ما ينبغي

ترك نہيں كيا تو الله تعالى نے قرآ ك میں اپنی مخلوقات کی مصلحتوں کی اس طرح رعایت کی ہے جوہونا جا ہے

بلکہ ہم نے ہر شے بیان کر دی ہے تفصیلاً یا اجمالاً

بل قد بینا کل شئی اما مفصلاً او مجملاً

(روح البيان،٣٥-٢٦)

۲- امام محمود آلوی (ت-۱۲۷۰) اس کے تحت لکھتے ہیں

یہاں کتاب سے مرادقر آن ہے،امام بلخی اور ایک جماعت مفسرین کا مختار بلخی اور ایک جماعت مفسرین کا مختار بہی ہے کیونکہ قرآن میں ان تمام ضروریات کا ذکر ہے خواہ وہ دینی ہیں یاد نیاوی بلکہ ان کے علاوہ اشیاء کا ذکر ہے تفصیلایا اجمالاً

المراد من الكتاب القرآن واختاره البلخى وجماعة فانه ذكر فيه جميع مايحتاج اليه من امر الدين والدنيا بل وغيره ذلك اما مفصلاً واما مجملاً (روح المعانى، ٢-١٨٦)

س- حافظ ابن مجر کمی (ت-۹۷۳) علوم قرآنی پر گفتگوکرتے ہوئے لکھتے ہیں۔
علوم الاغایة لها کے ماقال ما اس میں اس قدرعلوم ہیں کہ ان کی انتہا
فرطنا فی الکتاب من شئی کی نہیں جیلے فرمان الی ہے ہم نے
وقال و نزلنا علیک الکتاب کمی کتاب میں کوئی شی چھوڑی نہیں اور
تبیاناً لکل شئی
(امخ المکیة ۲۰۳۳) کی جو ہرشی کی تفصیل ہے
(امخ المکیة ۲۳۹۳) کی جو ہرشی کی تفصیل ہے

دوسرے مقام پر امام بوصری کے الفاظ و سع العالمین علماً و حکما کے تحت رقم طراز ہیں

رسول الله علی کاعلم تمام عالمین انس ملائکه، جنات کے علم سے وسیع و محیط ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آ ہے کو محیط ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آ ہے کو

وسع علمه غلب علوم العالمين الانسر والسملائكة والجن لان الله تعالى اطلعه على العالم فعلم

اس قدرعلم دیا کہ اولین و آخرین اور جو کچھ ہوا اور ہونے والا ہے اسے آپ نے جان لیا اس بر دلیل قر آن ہے جو ساتھ اس کی مثل جیسے حدیث تیجے سے فابت ہے اور ارشاد الہی ہے ہم نے قر آن میں کوئی چیز چھوڑی نہیں ، آپ علوم کے قر آئی اور اس کی مثل علوم کے اصاطہ سے رہمی لازم ہے کہ آپ اولین ما احاطہ سے رہمی لازم ہے کہ آپ اولین موں تو ان کے علوم کا احاطہ کرنے والے موں تو ان کے علوم آپ علیم کے علوم کے موں تو ان کے علوم آپ علیم کے علوم کے میں وائل وشامل ہیں۔ علوم کے من میں وائل وشامل ہیں۔ علوم کے من میں وائل وشامل ہیں۔ علوم کے من میں وائل وشامل ہیں۔

علوم الاولين والاخرين ماكان وما يكون كما مرو حسبك في ذلك القرآن الذي اوتيه ومثله مع كما صح عنه وقد قال تعالى ما فرطنا في الكتاب من شئى ويلزم من احاطته عليه العلوم القرآنية ومثلها الذي اوتيه ايضاً انه احاطه بعلوم الاولين والاخرين وان علومهم مندرجة ومنغمزة في علومه عليه مندرجة (المخ المي علومه عليه مندرجة الجازقرآن يرچوشي ويل يول دي

اس میں اولین و آخرین کے علوم کا احاطہ ہے۔ ارشاد الہی ہے ہم نے اس میں پچھ ہیں چھوڑا،اس میں غیب اس میں بی خورا،اس میں غیب کی خبریں ہیں، گذشتہ اور آئندہ مثلاً تم اس کے شل نہ لاسکو گے،اوروہ بھی ہوت کی تمنانہیں کریں گے۔

ما فيه من الاحاطة بعلوم الاولين والاخرين ما فرطنا ومن الاخبار بالمغيبات مما كان وما يكون نحو ولن تفعلوا، ولا يتمنونه ابدا (الضاح)

سے امام فخرالدین رازی (ت، ۲۰۲) نے الکتاب کے بارے میں دواقوال فزکر کئے۔ ذکر کئے۔ قول اول۔ لوح محفوظ مراد ہے

#### تول ٹانی ہے

ان المراد منه القرآن وهذا اظهر لان الالف واللام اذا دخلاعلى الاسم المفرد دخلاعلى الاسم المفرد انصرف الى المسعهود السابق من الكتاب في هذه الاية القرآن الكتاب في هذه الاية القرآن

اس سے مرادقر آن ہے اور یہی زیادہ ظاہر ہے کیونکہ جب الف لام اسم مفرد پر داخل ہوں تو اس سے سابقہ مفرد پر داخل ہوں تو اس سے سابق ندکورہ مراد ہوتا ہے اور یہاں سابق مذکور کتاب مسلمانوں کے ہاں قرآن بی مرادہوگا۔

قرآن ہی مرادہوگا۔
قرآن ہی مرادہوگا۔

پھراں پرسوال اٹھایا کہ اس میں علم طب علم حساب وغیرہ کی تفاصیل نہیں ، اس کا جواب دیا کہ قبول میں اس کا جواب میں کوئی شے قبول میا فی الکتاب میں سان الہی ہم نے کتاب میں کوئی شے شنی یجب ان یکون محصوصاً بھوڑی نہیں لازم ہے کہ اس کا تعلق بیبان الاشیاء کے بیان سے ہوجن کی معرفت واطاطہ لازم ہو۔ معرفت واطاطہ لازم ہو۔ معرفت واطاطہ لازم ہو۔ (مفاتی الغیب، جز۱۸۳،۱۲۳)

۵- شخ عبداللّٰدسراج الدين طبي (ت-۱۳۲۲) نے دليل كے ساتھ واضح كيا

كريهال كتاب مرادقر آن بى به فالسمواد بالكتاب فى آية، ما فسرطنا فى الكتاب من شئى، هو القرآن لا اللوح المحفوظ لانه القرآن لا اللوح المحفوظ لانه ما مسحانه يمتن على عباده بانه ما

اک آیت ''ماف وطنا فی الکتاب من شئی'' میں کتاب سے قرآن مراد ہے نہ کہ لوح محفوظ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے بندوں پراحیان بتلاتے

ہوئے فرمایا کہ اس میں تمام اشیاء کی تفصیل میں کوئی کمی نہیں فر مائی تواہے وہی جانے گاجواس پرمطلع ہو،ر ہالوں محفوظ تواس میں ہرشئی کی تفصیل ہے كون مطلع بوگا؟ ہاں قر آن پرمطلع ہوا جا سکتا ہے۔تو یہی امام ورہبراورسب ر جحت ہے۔

فرط اي ما قيصر في بيان كل شئى، يعلم ذلك كل من اطلع عليه، واما اللوح المحفوظ فمن الذي اطلع عليه في تبين لـه كـل شـئـي، امـا القرآن فهو امامهم حجة قائمة عليهم (حدى لقرآن لكريم الى معرمة العوالم وأخكر في الأوان- ١)

۷- ارشادالهي ہے ووجدك ضالاً فهدى

اور یایا ہم نے امور دنیا سے ناواقف تو

امام فخرالدین رازی (ت-۲۰۲) نے اس آیت کے بیں معانی بیان کئے ان میں سے بندر ہوال معنی سے كرآب عليه اموردنيات ناواقف ضالاً عن امور الدنيا لا تعرف تھے لینی تجارت وغیرہ سے آگاہ نہ التجارة ونحوها حتى ربحت تھے تو ہم نے راہ دی تا کہ تجارت ے تجارتك وعظم ربحت حتى رغبت خديجة فيك والمعني

لفع ہوحتی کہ سیدہ خدیجہ نے آپ کا طرف رغبت کی تو معنی پیر ہوگا آپ دنیاوی امور سے آگاہ نہ تھے آپ صرف امور دین سے آگاہ تھ تو ہم نے اس کے بعد امور دنیا کے مصالح ہے بھی آپ کوآ گاہ کردیا۔

انه ما كان لك وقوف على الدنيا وماكنت تعرف سوي الدين فهديتك الى مصالح الدنيا بعد ذلك

(مفاتیج الغیب، جزا۳۱، ۲۱۵)

علم نبوى عليه اوراموردنيا

# ٨۔ ارشادالي ٢

النبى اولىٰ بالمؤمنين من انفسهم نبى ابل ايمان كى جانوں سے بھى زيادہ (الاحزاب، ٢) حق دار ہیں۔

ا۔اس کی تفسیر میں علامہ جاراللہ زمخشری (ت،۵۳۸) رقم طراز ہیں۔

فی کل شئ من امور الدین والدنیا ہر شی میں خواہ امور دنیا ہوں یا امور کل میں خواہ امور دنیا ہوں یا امور کل مادعا البه فھو ارشاد لھم الی دین تو آپ علیہ جس کی طرف نیل النجاۃ والظفر بسعادۃ الدارین بلائیں اس سے نجات اور دارین کی (الکشاف، ۱۳ ۔ ۱۵۱) سعادت حاصل ہوگی۔

۲۔امام ابوالبرکات نسفی (ت،۱۱۰) ای آیت کے تحت رقم طراز ہیں۔

اى احق بهم فسى كل شي من امور ليني رسول التعليمية وين ودنياكي مرچيز

الدين والدنيا وحكمه انفذ عليهم مين مسلمانون يركامل حق ركهت بين تو

من حکمها من حکمها ان پران کی جان سے

بھی زیادہ اور کامل طور پر جاری ہوتا ہے

(مدارك النزيل، ٢٣٢)

س-علامه غلام رسول سعیدی رقم طراز ہیں۔

حاصل میں ہے کہ بی بی ان کے دین اور دنیا کے معاملات میں کسی چیز کا حکم دیں اور ان کی خواہش ان معاملات میں کسی چیز کا حکم دیں اور کام کرنے کی ہوتو ان پرلازم ہے کہ وہ اس کام کوکریں جس کا نبی حکم دیا ہواوروہ اپنی خواہش پڑمل نہ کریں۔

(تبيان القرآن،٩-٩٢٦)

9\_ارشادمقدس ہے۔

وماکان هذا القرآن ان یفتری اوراس قرآن کی بیشان نہیں کہ کوئی اپنی طرف من دون اللہ ولئکن تصدیق سے بنا لے بے اللہ کے اتار سے ہاں وہ اگلی اللہ ی بین یدیدہ و تفصیل کتابوں کی تقد این کر سے اور لوں میں جو پچھ اللہ ی بین یدیدہ و تفصیل کا بین بین ہے من دب الکھا ہے سب کی تفصیل ہے اس میں پچھ شک الکتاب لا ریب فیہ من دب من دب من دب من دب کی المام فخر الدین رازی (ت، ۲۰۲) نے اس کے تخت اعجاز قرآنی پر گفتگو کرتے ادام فخر الدین رازی (ت، ۲۰۲) نے اس کے تخت اعجاز قرآنی پر گفتگو کرتے ہوئے کھا۔

کہ پچھلوگ اس کے امور غیب پر مشتمل ہونے کی وجہ سے مجز مانتے ہیں اور بیر تصدیق الذی بین یدید سے مراد ہے

اور پھھاس کےعلوم کثیرہ پر مشمل ہونے کی وجہ ہے مجز کہتے ہیں 'تفصیل فی کل

شی "میں اس طرف اشارہ ہے۔ اس کی تفصیل و حقیق کرتے ہوئے رقمطراز ہیں اس کی تفصیل و حقیق کرتے ہوئے رقمطراز ہیں

کے علوم دوطرح کے ہیں دینیہ اور غیر دینیہ بلاشہ پہلی قتم کا درجہ وشان دوسری قتم سے
اعلیٰ واکمل ہے۔علوم دینی علم عقائد وا دیان ہیں یاعلم اعمال علم عقائد وا دیان سے اللہ
تعالیٰ کی معرفت ، ملائکہ ،کتب،رسل اور قیامت کی معرفت مراد ہے اللہ تعالیٰ کی
معرفت سے اس کی ذات ،اس کی صفات جلال واکرام ،افعال ،احکام اور اساء کی
معرفت سے اس کی ذات ،اس کی صفات جلال واکرام ،افعال ،احکام اور اساء کی
معرفت مراد ہے۔قرآن ان مسائل کے دلائل ورہنمائی پراس قدر مشتمل ہے کہ کوئی
کتاب اس کے برابرتو کھاتمام کتب اس کے قریب بھی نہیں پہنچ پاتیں۔

علم نبوى عليه اوراموردنيا

علم اعمال کا تعلق اگر زکالیف ظاہرہ سے ہے تو بیعلم فقہ ہے اور بید حقیقت ومعلوم ہے کہ علم اعمال کا تعلق صفاء باطن یا ریاضت تمام فقہاء نے قرآن ہی ہے مسائل اخذ کیے ہیں یا ان کا تعلق صفاء باطن یا ریاضت قلوب ہے ہوگا تو قرآن میں ان کا ذکر اس قدر ہے کہ دوسری جگہ تصور ہی نہیں کیا جا مثلاً ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

خد العفو وأمر بالعرف واعرض المحبوب معاف كرنا اختيار كرو اور عن الجاهلين (الاعراف 199،) بهلائي كاحكم دواور جابلول سے مند كهيرلو ان الله يأمر بالعدل و الاحسان بشك الله حكم فرما تا بهانساف اور نيكى وايت عن اور رشته دارول كو دين كا اور منع فرما تا الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم به بحديائي اور برى بات اور سرشى سے الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم به بحديائي اور برى بات اور سرشى سے لعلكم تذكرون . (انحل ، ۹۰)

اس کے بعد لکھتے ہیں۔

فثبت ان المقر آن مشتمل علی ثابت ہوگیا قر آن تمام اعلیٰ علوم علی وقلی المشتمل علی ثابت ہوگیا قر آن تمام اعلیٰ علوم علی تفاصیل جمیع العلوم الشریفة پریوں مشتمل ہے کہ ان کا حصول دیگر عقالیہا و نقلیہا اشتمالاً یمتنع کتب سے محال ہے تو یوں یہ مجز ہے اور حصول الکتاب سے اشارہ حصولہ فی سائر الکتب فکان اس کی طرف تفصیل الکتاب سے اشارہ ذالک معجر أو الیہ الاشارة کیا گیا ہے۔

(مفات الغيب، جزيها، ۱۸)

### بحرا فعال سے علوم كاحصول

یہاں امام رازی نے آشکار کیا ہے کہ قرآن اللہ تعالیٰ کے صفات ، افعال اور اساء پر مشتمل ہے ان میں سے ہرا یک کوا بے حساب سے فہم علم نصیب ہوتا ہے۔ امام ابوحامد غزالی (ت، ۵۰۵) لکھتے ہیں کہ جس قدرعلوم ہیں خواہ ہم انہیں شار کر سکیں یا نہ کر سکیں۔ جمیعہا معرفتہ من بحر واحد من بیتمام اللہ تعالیٰ کی معرفت کے سمندروں بحد سے ایک سمندر کی معرفت سے ہیں اور بحد سے ایک سمندر کی معرفت سے ہیں اور الافعال (جواہر القرآن، ۳۲) وہ اس کے افعال کا سمندر ہے۔ اللہ فعالی کی معرفت سے ہیں اور الافعال کی معرفت سے ہیں اور الافعال کا سمندر ہے۔ اللہ فعالی کی معرفت سے ہیں اور الافعال کا سمندر ہے۔

### دینی اورغیردینی کی تقسیم

امامرازی وغیرہ نے جوعلوم کی دینی وغیردینی کی طرف تقسیم کی ہے بیاعلی وادنی ہونے

کے اعتبار سے ہے بنہیں کہ وہ علوم ہی سے خارج ہیں، اس لیے اہل علم نے تصریح کی

ہے کہ یقشیم غافلوں کے اعتبار سے ہے۔
اماالعاد ف فلا یسنظر الی شی سی سیونکہ صاحب معرفت کی شے وہی نہیں الاب وجھہ الذی ہو مر آ ق ب دیکھا گریوں کہ وہ شی اس کی خالق، اس کی لخالقہ و صفاتہ و اسماته و افعاله صفات، اساء اور افعال کی آئینہ ہے۔
مثل حضرت عمرفاروق اعظم رضی اللہ عنہ کافرمان ہے۔
مار أیت شیئا الا ور أیت الله معه میں کوئی شے نہیں دیکھی گر اللہ تعالیٰ کو اس مار أیت شیئی دیکھی ہوں۔

کے ساتھ دیکھی ہوں۔

حضرت عثمان غنی رضی اللّٰدعنه فرماتے ہیں۔

علم نبوى على اوراموردنيا

میں کوئی شے ہیں دیکھتا مگراللہ تعالیٰ کواس میں دیکھتا ہوں۔

مارأيت شياً الا ورأيت الله فيه

ول ہے۔ بعدہ میں کوئی شے ہیں دیجتا گراللہ تعالیٰ کواس کے بعدد کھتا ہوں۔

حضرت على المرتضى رضى الله عنه كاقول -- حضرت على المرتضى رضى الله عنه كا قول -- مارأيت الله بعده مارأيت شيأ الا ورأيت الله بعده

علیة الرسول سیرنا حضرت ابو بمرصدیق رضی الله عندفر ماتے ہیں۔
مار أیت شیا الا ور أیت الله قبله میں کوئی شے نہیں و کھا گر الله تعالی کو مرقاۃ الفاتیج، مدیث ۱۲۵۵) اس سے پہلے و کھا ہوں۔
خودامام رازی 'اهدنا الصراط المستقیم'' کی تغییر میں لکھتے ہیں۔
لا ذر قمس ذرات المحالم الا علی عالم بالا ویست ک ذرات میں سے کوئی والاسف ل الا و تسلک السند و درہ ایمانہیں کہ وہ کمال الوہیت ،اس شاهدة بکمال الهید و بعزة عزته الی عرب واکرام اور اس کے جلال شاهدة بکمال الهید و بعزة عزته و محدیت پرشام نہ ہوگی نے خوب کہا

کل شی له آیه تندل علی انه واحد ہے۔ ہرشے میں اس پرنشانی ولادت

(مفاتیج الغیب،۔۔) ہے کہ وہ ذات واحد ویکتا ہے۔
متعدد آیات قرآنی میں اس طرف اشارہ موجود ہے مثلاً ایک مقام برفر مان الہی ہے۔
سنسریھ ایشنا فی الافاق و فی ابھی ہم انہیں دکھا کیں گے اپنی آ بیتیں دنیا
انفسیم حسی یتبین لہم انه ہر میں اورخودان کے آپ میں بہاں تک
النفسیم حسی یتبین لہم انه ہر میں اورخودان کے آپ میں بہاں تک
العق (پ،۲۵ ہم البجدہ،۵۳) کہ ان پرکھل جائے کہ بے شک وہ حق ہے اللحق (پ،۲۵ ہم البجدہ،۵۳)

علم نبوى عليه اوراموردنيا

تو جب افعال ،صفات واساء کاعلم قرآن میں موجود ہے جود نی ودنیاوی علوم کا ماخذو مرجع بیں اور کا مُنات میں سب سے بڑھ کر ان کاعلم سرور عالم الیقی کو ہی ہے تو وہ کونسا علم ہے جس کی معرفت آپ لیسے ہو حاصل نہ ہوگی۔



WWW.NAFSEISLAM.COM

علم نبوى على اوراموردنيا

# داؤ كامياب بيس موسكتا

ہم نے ایک خالف مؤقف رکھنے والے کو جب اس آیت اور اس کی تغییر کی طرف توجہ
دلائی تو اس نے آگے ہے کھا کہ اس میں ہماری تر دیڈ ہیں بلکہ تمہاری تر دید ہے۔
اس لیے کہ جس کل سے خصیص مراد لے کر مفسرین کرام سے آپ حضرات کے نظریہ کی تر دید ہوتی ہے اس لیے کہ جس کل کے عموم سے آپ حضرات اپنا نظریہ ٹا بت کرتے ہیں اس کل سے تحصیص مراد لے کرمفسرین کرام نے عموم کی نفی کی ہے کہ اس کل سے ہر ہیں مراد لے کرمفسرین کرام نے عموم کی نفی کی ہے کہ اس کل سے ہر ہی خراد نبیان بلکہ ایسے دئی اور دنیا وی امور مراد ہیں جن کی طرف انسانوں کی احتیا جی ہم چنا نچے تفیر مظہری میں ہے۔ الح

(جواب عاضر ہے، از حافظ عبدالقدوس قارن)

حالانکہ مفسرین نے بیہ وضاحت کی تھی کہ کا ئنات میں انسان کو جس بھی دینی و دنیاوی معاملہ میں رہنمائی کی ضرورت ہوگی اس کا بیان قرآن میں موجود ہے ان کا مدعی بیہ بیان تھانہ کہ کا گئا گئے تھیں۔

مخافقین سے گزارش میہ ہے کہ وہ ایسے امور کی ضرور نشاند ہی کریں جس کی انسان کو

ضرورت پیش نہیں آسکتی بیتو ممکن ہے کہ ایک کوضرورت نہ ہو جبکہ دوسرااس کا حاجت مند ہو

اسی لیے قرآن میں واضح کہا ہے کہ ہم نے کا ئنات کی ہرشی فائدہ کے لیے پیدا کی ہوتو مفسرین کی بات کوغلط رنگ دینا ہرگز مناسب نہیں۔



WWW.NAFSEISLAM.COM

تيسر ح طريقه مين ابل علم كي آراء شيخ شاطبي كي گفتگو شاطبی کا چھود لائل سےرو ان اقوال میں موافقت

فصل



WWW.NAFSEISLAM.COM

#### فصل - قرآن میں امور دنیا اور جمہور امت

جہبور اہل علم کی یہی رائے ہے کہ جیسے قرآن میں دینی امور کا بیان ہے اس طرح اس میں دنیاوی امور کا بھی حل موجود ہے۔ امام محمد غز الی (ت، ۵۰۵) امام فخر الدین رازی (ت-۲۰۲) امام ابو بکر بن العربی (ت، ) امام ابوالفضل المرسی (ت- ) امام جلال الدین سیوطی (ت-ااف) اور دیگر اہل علم نے اس مسئلہ پر تفصیلاً کھا اور واضح کیا ہے کہ دیوی امور کے بارے میں قرآن مجید میں ایسے اشارات موجود ہیں کہ اہل فہم ان سے استفادہ کر سکتے ہیں۔

ا- امام محمز الى (ت-٥٠٥) قرآن مجيد كى ال شان كاتذكره يول كرتے بيں ان القرآن هو البحر المحيط قرآن ايبا محيط علمى سمندر ہے كہ يه الشمال على جميع الاشياء ملم اشياء برشمل ہے -

آ گے چل کر لکھتے ہیں

والله تعالى اخبر في القرآن من الوراللد تعالى في قرآن مين تمام علوم

اورموجودات کی خبردی ہے خواہ وہ جلی اورموجودات کی خبردی ہے خواہ وہ جلی ہیں یا بڑے محسوس ہیں یا معقول اس کی طرف اینے اس ارشاد گرامی میں اللہ تعالیٰ نے اشارہ فرمایا ہے "دنہیں کوئی تر اور نہیں کوئی خشک مگر کتاب روشن میں "

جسميع العلوم و جلسى الموجودات و خفيها وصغيرها و كبيسرها و محسوسها و معقولها و الى هذه الاشارة بقوله تعالى و لا رطب و لا يابس الا في كتاب مبين

(الرسالة اللدنيه-٢٢٣)

### احیاءعلوم الدین میں اس کی تفصیل کرتے ہوئے فرماتے ہیں

وبالجملة فالعلوم كلها داخلة فيي افعال الله عزوجل وصفاته وفىي القرآن شرح ذاته وافعاله وصفاته وهذه العلوم لانهاية لهاو في القرآن اشارة الي طرف اشارهموجود ہے-مجامعها

(الاحاء-٣-١١)

اس براضا فہ کرتے ہوئے فرمایا بل كل ما اشكل فهمه على النظار واختلف فيه الخلائق في النظريات والمعقولات في

القرآن اليه رمز و دلالات عليه يختص اهل الفهم بدركها

(الاحياءِالبابِالرابع في آدابِ تلاوة القرآن)

ا پی کتاب جواہرالقرآ ن کی پانچویں فصل میں بہت سارےعلوم شار کئے مثلاً علم <del>طب</del> علم نجوم علم بیئت علم بحر علم طلسمات اوراس کے بعد لکھا

ثم هذه العلوم ما عددنا وما لم نعددها لسيت او ائلها خارجة عن القرآن فان جميعها مغترفة من بحر واحد من بحار معرفة

الغرض تمام علوم الله سبحانه وتعالى ك افعال اور صفات میں داخل ہیں اور قرآن، ذات الهي، افعال وصفات اللی کی شرح وتفصیل ہے، ان علوم کی انتهاء نہیں اور قرآن میں ان تمام کی

بلكه ہروہ شي جس كافہم اہل نظر يرمشكل ہے اور اس میں مخلوق کا اختلاف ہے خواه وه نظریات و معقولات ہیں،

قرآن میں اس کی طرف اشارہ و رہنمائی موجود ہے جسے مخصوص اہل فہم

بیعلوم جنہیں ہم نے شار کیا یا شار نہ کیا

ان تمام کے اصول قرآن سے خاری تهبس كيونكه سيتمام اللد تعالى كي معرف کے سمندروں میں سے ایک سمندر کی

علم نبوى عليه اوراموردنيا

معرفت ہےاوروہ افعال الٰہی کاسمندر الله تعالى وهو بحر الافعال (جوابرالقرآن، ۲۲)

امام جلال الدین سیوطی (ت،۱۱۹) نے اس پرخوب گفتگو کی ، بحث کے اختتام پر کہتے ہیں میں کہتا ہوں اللہ تعالیٰ کی کتاب ہرشی يمشتمل ہےا قسام علوم كا كوئى باب اور مسئلہ ہیں جس برقر آن کی دلالت نہ ہواوراس میں مخلوقات ، آسانوں اور زمین، افق اعلیٰ اور تحت الثر کی اور ابتداء خلق کے عجائبات موجود ہیں-

انا اقول قد اشتمل كتاب الله العزيز على كل شئى اما انواع العلوم فليس منها باب ولا مسئلة هي اصل الاوفى القرآن ما يدل عليها وفيه عجائب المخلوقات وملكوت السموات والارض وما في الافق الاعلى و تحت الثرى وبله الخلق (الاتقان،النوع الخامس والسنون في العلوم)

اس سے سی مسلم اہل علم نے ماسوائے امام ابواسحاق ابراہیم شاطبی (ت--290) کے اختلاف نہیں کیا، انہوں نے الموافقات میں لکھا کہ قرآن میں صرف دینی امور کا ہی تذکرہ ے-اس میں امام شاطبی کی اہم دلیل میہ ہے کہ مخاطب اُمی عرب ہیں لہذا اس کافہم وافہام مجمی ان کی طاقت و عقل کے مطابق ہی ہوگا۔لہذا شریعت بھی اُمیوں کے مطابق ہے۔

# فيخ ابن عاشور كى علمي گفتگو

ای وجہ سے اہل علم نے امام شاطبی کی رائے کو قبول نہیں کیا بلکہ اس کی خوب تردید کی -این دور کے عظیم مفسر قرآن شیخ محمد بن طاہر عاشور نے مذکورہ مسئلہ پر تفصیلی سرور منتسلورت ہوئے امام شاطبی کا چھ دلائل سے رد کیا۔ ہم ان کی علمی گفتگو یہاں نقل

#### كئة دية بين- لكھتے بين

فطرائق المفسرين للقرآن ثلاث، اما الاقتصار على الظاهر من المعنى الاصلى للتركيب مع بيانه وايضاحه وهذا هو الاصل، واما استنباط من وراء الظاهر تقتضيها دلالة اللفظ او المقام ولا يجافيها الاستعمال ولا مقصد القرآن، وتسلك هسي مستتبعات التراكيب وهمي من خصائص اللغة العربية المبحوث فيها في علم البلاغة ككون التاكيد يدل على انكار المخاطب او تردده، وكفحوى الخطاب ودلالة الاشارة واحتمال المجاز مع الحقيقة، واما ان يجلب المسائل ويبسطها لمناسبة بينها وبين المعنى، او لان زيادة فهم المعنى متوقفة عليها، او للتوفيق بين المعنى

مفسرین قرآن نے تین طریق اختیار کئے ہیں۔ یا ظاہر یر اکتفاء كرتے ہوئے الفاظ كامعنى اوراس كا بیان و وضاحت کرتے ہیں اور پریمی اصل ہے، ظاہری معنی کے علاوہ معانی كا استنباط دلالت الفاظ يا مقام \_ بشرطيكه وه الفاظ كے استعال اور مقصد قرآن سے دور نہ ہوں۔ بیر کیب الفاظ کے تابع ہوتے ہیں اور بیلغت عرب کے خصائص میں سے ہیں۔ جن كى بحث علم البلاغه ميں كى جاتى ہے مثلاً تأكيد ، انكار مخاطب يا ترديد مخاطب یر دال ہوتی ہے۔ ساق خطاب، دلالت ، اشاره اور حقیقت کے ساتھ مجاز کا احتمال

البتہ مسائل کا استباط اور ان میں وسعت ان کے معانی کے درمیان مناسبت کی وجہ سے یا ایسامعی کا اضافہ کم کہ اس پر معنی موقوف ہے یا معانی قرآن اور دیگر علوم میں موافقت معانی قرآن اور دیگر علوم میں موافقت معانی قرآن اور دیگر علوم میں موافقت

القرآنى وبين بعض العلوم مما له تعلق بمقصد من مقاصد التشريع لزيادة تنبيه اليه، او لردمطاعن من يزعم انه ينافيه لاعلى انها مما هو مراد الله من تلك الاية بل لقصد التوسع كما اشرنا اليه في المقدمة الثانية

دوسراطر يقهمفسرين

ففى الطريقة الثانية قدفرع العلماء وفصلوا في الاحكام، وخصوها بالتاليف الواسعة، وكللك تفاريع الاخلاق والاداب التى اكثر منها حجة الإسلام الغزالي فى كتاب (الاحيا) فلا يلام المفسر اذا اتى بشىء من تفاريع العلوم مما له خلمة للمقاصد القرآنية وله مزيد تعلق بالامور الاسلامية كما نفرض ان يفسر قوله تعالى وكلم الله موسى تكليما (النساء - ١٢٣) بسماذكره المتكلمون في اثبات الكلام النفسى و الحجج

پیدا کرنا جس کا مقاصد شریعت کے مقصد سے تعلق ہوتا کہ اس میں تنبیہ ہو جائے یا ان طعن کرنے والوں کا رد جو اس کی فعی کرتے ہوں ، یہ مقصد نہیں کہ یہاں آیت سے اللہ تعالیٰ کی یہی مراد ہے بلکہ مقصد تو تعاون ہوتا ہے جس کی طرف ہم نے مقدمہ ثانیہ میں اشارہ کیا طرف ہم نے مقدمہ ثانیہ میں اشارہ کیا

دوسرے طریقه مفسرین میں اہل علم احکام کا استنباط اور تفصیل کرتے ہیں اور انہیں خوب جمع کردیتے ہیں۔ای طرح اخلاق وآ داب کے مسائل جن میں سے اكثر كو جمة الاسلام غرالي نے كتاب الاحیاء میں ذکر کیاہے۔مفسر پراس وقت تک کوئی طعن نہیں کیا جا سکتا جب وہ علوم کے وہ مسائل ذکر کر ہے جس سے مقاصد قرآنی کی خدمت ہواوران امور سلاميه سيتعلق مين اضافي و- جيساس ارشادالبي كلم الله موسى تكليما کی تفییر متکلمین کی طرح کرتے ہوئے كلام تفسى كا ثبات يردلاكل ديتے

للذلك، والقول في الفاظالقرآن وما قاله اهل المذاهب في ذلك - وكذا ان يفسر ما حكاه الله تعالىٰ في قمة موسى مع الخضر بكثير من آداب المعلم والمتعلم كما فعل الغزالي. وقد قال ابن العربى انه امنى عليها ثمانمائة مسألة. وكذلك تقرير مسائل من علم التشريع، لزيادة بيان قوله تعالى في خلق الانسان (من نطفة ثم من علقة) (الحج - ۵) الآيات فانه راجع الى المقصدوهو مزيد تقرير عظمة القدرة الالهية.

وفى الطريقة الثالثة تجلب مسائل على على مناسبة بمقصد الآية، اما على ان بعضهايؤمى اليه معنى الآية ولنو بتلويح ما كما يفسر احد قوله تعالى (ومن يؤت الحكمة

مفسرين كاتيسراطريقه

جائیں اور الفاظ قرآن کے بارے میں اہل ندہب نے جو کھے کہا ہے اے بیان کیا جائے، ای طرب حضرت موی اور حضرت خضر علی السلام كے واقعه كى تفيير كرتے ہوئے آ داب معلم ومتعلم كابيان كياجائ جسے امام غزالی نے کیا امام این العربی کہتے ہیں میں نے اس سے آ ٹھ صدمائل متنبط کے ہیں،ای طرح ارشادالي من نطفة ثم من علقة كتحت خلقت انسان كانفيل مين علم التشر ليع اورطب كي تفصيل توبي مقصود تک پہنجاتی ہے کیونکہ اس بی قدرت الهيه كي عظمت كا مزيد اظهار

مفسرین کا تیسراطریقہ بیہ کے مقعد آیت کے مناسب سائنسی علوم کا استبلا کرتے ہیں یایوں کہ بچھ پرآیت کے مقام کا مشارہ ہوتا ہے اگر چہ بطور دمز ہوجی میں اشارہ ہوتا ہے اگر چہ بطور دمز ہوجی کسی نے اس ارشاد عالی و من یوت الحد کمہ فقد او تی خیراً کٹیواً کٹیواً

علم تبوى علي اورامورونيا

فقد اوتى خيراً كثيراً) (البقره - ۲۲۹) فيذكر تقسيم علوم الحكمة ومنافعها مدخلاًذلك تحتقوله (خيراً كثيراً) فالحكمة وان كانت علماً اصطلاحياً وليس هو تمام المعنى للآية الا ان معنى الاية الاصلى لايفوت وتفاريع الحكمة تعين عليه، وكذلك ان ناخذمن قوله تعالى (كيلا يكون دولة بين الاغنياء منكم ا(الحشر- ) تفاصيل من علم الاقتصاد السياسي وتوزيع الثروة العامة ونعلل بذلك مشروعية الزكاة والمواريث والمعاملات المركبة من رأس مال وعمل على ان ذلك تسؤمى اليسه الاية ايسمياء، وان بعض مسائل العلوم قد تكون اشد تعلقاً بتفسير اى القرآن كما نفرض مسألة كلامية **لتقریو دلیل ق**وآنی مثل بوهان

كى تفسير كى اورعلوم حكمت كى تفهيم اور اس کے منافع ذکر کئے اور کہا ہے حیواً كثيب وأكتحت داخل بين حكمة اگر چەايكىمىتىقل علم واصطلاح ہے اور بيآيت كالمعنى تمام نبيل مكرآيت کا معنی اصل اس کے منافی تہیں اور حكمة كى تصريحات اس يرمعاون ہيں ای طرح ہم ارشاد باری تعالیٰ کیالا يكون دولة بين الاغنياء منكم (الحشر-2) کے تحت علم اقتصادیات' سیاس اور

دولت عامد کی تقسیم کا ذکر کرتے ہوئے اس کی علت وسبب بیان کریس که اسی لئے زکوۃ ، وراثت کی تقبیم اور دیگر مالی معاملات تو ان پر آیت میں اشارہ

موجود ہے بعض مسائل علم کاتعلق آیات قرانیہ سے زیادہ سخت ہوتا ہے۔ جیسے ہم مسائل کلامیه میں بطور قرآنی ولیل بر ہان تمانع کا ذکر کرتے ہیں کیونکہ اس پر سیارشادالہی شاہد ہے

لو كان فيهما الهة الا الله

لفسدتا (الانبياء-٢٢) مسئله متشابه كي تفصيل وتشريح بين ال آيت سے والسماء بنيناها بايد (الذاريات-٢٧) تو ان کامقاصد تفاسیر میں سے ہوا واضح ہے-ای طرح ارشادالی ہے افلم ينظروا الى السماء فوقهم كيف بنيناها وزيناها ومالها من فروج (ق-٢) كيونكه اس سے مقصود حالت مشاہدہ ہے عبرت ونصیحت یانا ہے۔اب کول مفسرعكم بئيت ميس بيان كرده ان احال کے اسرار وعلل سے گفتگو کرے ا انہوں نے مقصد کی خدمت ہی ک ہے۔یا معانی قرآن اور سیح سال سائنس کے درمیان موافقت کے گے تفتكو كي اور و ہاں موافقت ممكن محلا آیت سے استدلال کیا جیے ارشا الهي ويسوم نسيسر البجب (الكيف، ٢٧) سے استدلال کہ عالم کی فنا زارلوں سے ہوگی اور ارشاد اذ الشمس

التمانع لتقرير معنى قوله تعالى (لوكان فيهما الهة الاالله لفسدتا) (الأنبياء - ٢٢) وكتقرير مسالةالمتشابه لتحقيق معنى نحو قوله تعالى (والسماء بنيناها باييد) (الذاريات - ٢٦) فهذا كونه من غايات التفسير واضح، وكذا قوله تعالى (افلم ينظروا الى السماء فوقهم كيف بنيناها وزيناها ومالها من فروج) (ق- ۲) فان القصد منه الاعتبار بالحالة المشاهدة فلو زاد المفسر ففصل تلك الحالة وبين اسرارها وعللها بما هو مبين في علم الهيئاة كان قد زاد المقصد خدمة. واما على وجمه التوفيق بين المعنى القرآني وبين المسائل الصحيحة من العلم حيث يمكن الجمع. واما على وجه الاسترواح من الاية كما يؤخذ

کورت (الگور-۱)سےاس پر

استدلال کہ فنا عالم کے وقت نظام

اس تفسیر کے مقبول ہونے کی پیشرط

ہے کہ یہاں ایجاز واختصار سے کام لیا

جائے تو اس ساکنی مسئلہ کا خلاصہ اخذ

كيا جائے اس كے پیچھے يوں نہ لگ

جائیں کہ مقصود ہی یہی ہے تا کہ

عربوں کے اس قول کی طرح نہ ہو

السي بالسي يذكر

جاذبیت فعل ہوجائے گا-

من قوله تعالى "ويوم نسير الجبال"

(الكهف - ٢) ان فناء العالم يكون بالزلازل، ومن قوله، "اذا الشمس كورت" (التكوير - 1) الآية ان نظام الجاذبية يختل عند فناء العالم، وشرط كون ذلك مقبولاً ان يسلك فيه مسلك الايجاز فلا يجلب الا الخلاصة من ذلك العلم ولا يصير الاستطراد خلك العلم ولا يصير الاستطراد كالغرض المقصود له لئلا يكون كقولهم السي بالسي يذكر

تيرك طريقه من المل علم كي آراء

ایک جماعت کہتی ہیں کہ غیردی علوم و آلات اور معانی قرآن کے درمیان تطبیق وموافقت ہی خوب ہے اور وہ مانتے ہیں کہ قرآن نے ان میں میں سے کثیر کی طرف اشارہ کیا میں سے کثیر کی طرف اشارہ کیا امام ابن رشد نے فصل المقال میں لکھا

تمام مسلمانوں کا اس پراجماع ہے کہ تمام الفاظ شرع کوظا ہر برہی رکھنا وللعلماء في سلوك هذه الطريقة الثالثة على الاجمال آراء، فسامسا جسماعة منهم فيرون من الحسن التوفيق بيسن السعسلوم غيسر الدينية وآلاتها وبين المعانى القرآنية، ويسرون القرآن مشيرا الى كثير ويسرون القرآن مشيرا الى كثير منها قال ابن رشد الحفيد في (فصل المقال) اجمع

كهتمام الفاظشرع كوظامريري لا زمنہیں اور نہ ہی تاویل کے ذریا انہیں ظاہرے نکالنالازم ہے۔ن شرع كاسبب ظاہرى اور باطنى لوگو بصيرت ونظراوران كي طبائع واذواز كا اختلاف ہے تو انہوں نے بى قا اختيار كيا كه علوم شرعى اور فلسفه ير اتصال ہے سیخ قطب الدین شیرازی نے مسن حكمة الاشراق مي يهموق اختياركيا امام غزالي، رازي، ابوبكر بن العرا اور ان کے موافقین نے تفصیل کے

امام غزالی، رازی، ابوبکر بن العرا اوران کے موافقین نے تفصیل کے ساتھ بیطریقہ اپناتے ہوئے سال سائنسی کے معنی میں تطبیق دی، ان سائنسی کے معنی میں تطبیق دی، ان کتب قواعد علوم حکمیہ اور دیگر معانی قرآنیہ پراستدلال سے اللہ میں، ای طرح فقہاء نے کتب الگا القرآن میں کہا الفرآن میں کہا اور بیا مام ابن العربی کا قول آئے

کہ میں نے سورہ نوح اورواقع من

المسلمون على ان ليس يجب ان تحمل الفاظ الشرع كلها على ظاهرها، ولا ان تخرج كلهاعن ظاهرها بالتأويل، والسبب في ورود الشرع بظاهر وباطن هو احتلاف نظر الناس وتباين قرائحهم في التصديق" وتخلص الى القول بان بين العلوم الشرعية والفلسفية اتصالاً. والى مثل ذلك ذهب قطب الدين الشيرازى في (شرح حكمة الاشراق) وهذا الغزالي والامام الرازي وابو بكرابن العربى وامشالهم صنيعهم يقتضى التبسط وتوفيق المسائل العلمية، فقد مالأوا كتبهم من الاستدلال على المعانى القرآنية بقواعد العلوم الحكمية وغيرها، وكذلك الفقهاء في كتب (احكام القرآن)، وقد علمت

ماقاله ابن العربي فيما املأه على سورة نوح وقصة الخضر، وكذلك ابن جني والزجاج وابو حيان قد اشبعوا (تفاسيرهم) من الاستدلال على القواعد العربية، ولا شك ان الكلام الصادر عن علام الغيوب تعالى وتقدس لا تبنى معانيه على فهم طائفة واحدة ولكن معانيه تطابق الحقائق، وكل ما كان من الحقيقة في علم من العلوم وكانت الآية لها اعتبلاق بدلك فالحقيقة العلمية مرادة بمقدار بلغت اليه افهام البشر وبمقدار ما ستبلغ اليه . وذلك يختلف باختلاف المقامات ويبني على توفر الفهم، وشرطه ان لا يخرج عما يصلح له اللفظ عربية، و لا يبعد عن الظاهر الا بدليل، ولا يكون تكلفاً بيناً ولا خروجاً عن

خصرعلیہ السلام پر کس قدر لکھا ہے اسی طرح شیخ ابن جنی ، زجاج اور ابوحیان نے اپنی تفاسیر کوقو اعدعر بیہ پر استدلال سے معمور کیا بلاشیہ علام الغیوب تعالیٰ سے صادر

کلام کےمعانی کوایک جماعت کے ہم تک محدود ہیں کیا جا سکتا البت اس کے معانی، حقائق کے مطابق ہیں اور ان علوم سائنسی کے جوحق وحقیقت ہیں آیت مبارکه کا اس حقیقت پر اطلاق ہو گالیکن ای قدر جہاں تک انسانی اذہان کی رسائی ہے یا ہوجائے گی اور بياختلافات مقامات كي وجه سي مختلف ہو سکتے ہیں اور پیے کثر ت فہم پر بنی ہے۔ ہاں شرط رہے کہ الفاظ عربی کے دائرہ سے خارج نہ ہواور بغیر دلیل ظاہر سے دورنه ہو، نه ہی داضح تکلف ہواور نه ہی اصل مفہوم سے خروج ہوتا کہ فرقہ باطنیہ کی تفاسیر کی طرح نہ ہو جائے۔ باقی ابواسحاق نے فصل ٹالٹ کے چو تھےمسئلہ میں لکھا جہم وا فہام میں

المعنى الاصلى حتى لا يكون فى ذلك كتفاسيرى الباطنية. شخ شاطبى كى گفتگو

واما ابو اسحاق الشاطبي فقال في الفصل الثالث من المسالة الرابعة "لا يصح في مسلك الفهم والافهام الاما يكون عاماً لجميع العرب، فلا تكلف فيه فوق ما يقدرون عليه" وقال في المسالة الرابعة من النوع الشاني "ما تقرر من امية الشريعة وانها جارية على مذاهب اهلها وهم العرب تنبنى عليه قواعد، منها ان كثيراً من الناس تجاوزوا في الدعوى على القرآن الحد فاضافوا اليه كل علم يذكر للمتقدمين او المتأخرين من علوم الطبيعات والتعاليم والسمنطق وعلم الحروف واشباهها وهذا اذا عرضناه

وبى راستداختياركياجائے كاجوتمام کے لئے تھا انہیں ان کی طاقت ہے برو كرمكلف نبيس بناجا سكتا-باقی ابواسحاق شاطبی نے قصل ثالث کے مسكلدرابعه كي نوع ثاني ميس لكها، شريعي امی ہونا ثابت ہے اور بیان کے مذاہب ير بى جارى موكى - اوروه عرب بين،ال رِ قواعد ير بنياد موكى ،ان ميں سے ايك يہ كہ بچھلوگول نے قرآن كے بارے مل دعویٰ کرتے ہوئے حد پھلا تکتے ہوئے متقدمین و متاخرین کے علوم کی ال طرف نسبت كردى خواه وه طبيعات بال سائنسی،منطق ہے یا علم حروف وغیرہ لیکن اجب ہم سابق لوگوں پر اے پیش کرتے ہیں تو بدورست نہیں کونکہ سلف صالح میں ہے کی نے ان کے بارے میں گفتگونبیں کی سوائے اس انہوں نے قرآن ہے احکام تکلیفیہ او احكام آخرت كابى استنباط كيابال علوم عرب كووه متضمن ب-اوروه بكل ای طرح کے ہیں کدا صحاب دانش ان

پرجیران دمتعجب ہوں اوران تک کامل عقول کا ادراک نہ بینچ سکے الخ

على ما تقدم لم يصح فان السلف الصالح كانوا اعلم بالقرآن بعلومه وما اودع فيه، ولم يبلغنا ان احدا منهم تكلم في شيء من هذا سوى ما ثبت فيه من احكام التكاليف واحكام الاخرة، نعم تضمن علوماً من جنس علوم العرب وما هو على معهودها مما يتعجب منه اولو معهودها مما يتعجب منه اولو الالباب ولا تبلغه ادراكات

العقول الراجحة الخ"موسي السال في الطبي كالمجدد لاكل سيرد

شاطبی نے اپنے دلائل کی بنیاداس پررھی کہ قرآن، امین سے خطاب ہا افہام کی طاقت وقد رت پراعتماد کرنا ہوگا اور شریعت امیوں کی ہے حالانکہ چید دلائل کی ذجہ سے بیہ بنیاد ہی باطل و فلط ہے۔ پہلی دلیل، اس بنیاد کا تقاضا یہ بنتا ہے

وهذا مبنى على ما اسسه من كون القرآن لما كان خطاباً للاميين وهم العرب فسانسما يعتمد في مسلك فهمه وافهامه على مقدرتهم وطاقتهم، وان الشريعة امية وهسو اسساس واه لوجوه ستة وهسو اسساس واه لوجوه ستة الاول انسما بناه عليه يقتضى ان القرآن لم يقصد منه انتقال العرب

من حال الى حال وهذا باطل لما قىدمناه، قال تعالى : (تلك من انساء الغيب نوحيها اليك ما كنت تعلمها انت ولا قومك من قبل هذا) (هود- ۹ م) الثاني ان مقاصد القرآن راجعة الىي عموم الدعوة وهو معجزة باقية فلابدان يكون فيه ما يصلح لان تتناوله افهام من ياتى من الناس فى عصور انتشار العلوم في الامة . الثالث ان السلف قالوا: أن القرآن لا تنقضى عجائبه يعنون معانيه ولوكان كماقال الشاطبي لا نقضت عجائبه بانحصار انواع معانيه الرابع ان من تسمام اعـجازه ان يتضمن من المعاني مع ايجاز لفظه ما لم تف به الاسفار فظه مالم تف به الاسفار المتكاثرة.

الخامس ر مقدار افهام المخاطبين

کہ قرآن کا مقصد عربوں کی حالت میں تبدیلی نہ تھا حالا نکہ بیہ بات باطل ہے جیسے او پر بیان آ چکا ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے

تلک من انباء الغیب نوحیها الیک ما کنت تعلمها انت ولا قومک من قبل هذا

(پ۱۱-هود-۴۹)
عام ہے (بعنی تمام انسانیت کو ہے)
اور بیہ بطور معجزہ زندہ اور باقی ہے تو
ضروری ولازمی ہے کہاس کی وعوت
میں الیمی صلاحیت ہو جو ان اذہان کو
بھی اپیل کر سکے جو سائنسی علوم کے

تیسری دلیل، اسلاف با قاعدہ فرمایا کرتے کہ قرآن کے عجائبات بھی ختم نہ ہوں گے، اس سے ان کی مراد معالی قرآن ہیں اگر بات شاطبی کی درست ہو تو پھر تو اس کے عجائبات ختم ہو جائیں گے اور وہ محدود ہوں گے۔ چوتھی دلیل ،قرآنی اعجاز کا ایک کمال چوتھی دلیل ،قرآنی اعجاز کا ایک کمال

المخاطبين به ابتداءً لا يقضى الا ان يكون المعنى الاصلى مفهوماً لديهم فاما ما زاد على المعانى الاساسية فقد يتهيأ لفهمه اقوام، وتحجب عنه اقوام، ورب حامل فقه الى من هو افقه منه.

السادس ان عدم تكلم السلف عليها ان كان فيما ليس راجعاً الى مقاصده فنحن نساعد عليه، وان كان فيما يرجع اليها فلانسلم وقوفهم فيهاعند ظواهر الآبات بل قد بينوا وفصلوا وفسرعوا فسيعلوم عنوابها، ولا يمنعنا ذلك ان نقضى على آثارهم في علوم اخرى راجعة لخدمة المقاصد القرآنية او لبيان سعة العلوم الاسلامية، اما ماوراء ذلك فان كان ذكره لا يضاح المعنى فذلك تابع للتفسير ايضاً، لان

یہ ہے کہ الفاظ مختصر ہونے کے باوجود ایسے معانی پرمشمل ہیں کہ کثیر کتب ان کا احاطہ نہیں کرسکتیں۔ پانچویں دلیل، مخاطبین کے فہم کی مقدار کا صرف اتنا تفاضا ہے کہ ان کو اس کا مفہوم اصل سمجھ آ جائے لیکن ان اساسی معانی پر جو کچھ زائد ہے اس کے لئے دیگراقوام کی ضرورت ہے جو دوسروں سے پردہ میں تھے کیونکہ بہت دوسروں سے پردہ میں تھے کیونکہ بہت دوسروں سے بردہ میں حقے کیونکہ بہت دوسروں سے بردہ میں حقے کیونکہ بہت دوسروں ہو ان کے بیا جو ان سے زیادہ سمجھنے دوسروں ہوں۔

چھٹی دلیل، اسلاف نے ان پر بات

ہیں کی لیے آگر مراد ہیہ ہے کہ ان

مسائل میں جن کا تعلق مقاصد قرآن

سے نہیں تو ہم اس میں شاطبی کے
موافق ہیں اور اگر ان مسائل کا تعلق
مقاصد قرآنی ہے ہے تو ہم اسلاف کا
طاہر آیات تک محدود رہنا نہیں مانے
بلکہ انہوں نے اہم علوم بھی بیان کئے،
ان کی تفصیل دی اور ان کومستنبط کیا

ان کی تفصیل دی اور ان کومستنبط کیا

اور ہمارے لئے مانع نہیں کہ ہم ان کے نقش قدم پر چلتے ہوئے مقاصد قرآنید کی خدمت کے لئے دیگرعلوم و سائل سامنے لائیں یا علوم اسلامیہ کی وسعت بیان کریں۔ اور جواس کے علاوہ ہے اس کا ذکر اگر وضاحت معنی کے لئے ہے تو وہ بھی

تفسير كے تابع ہو گا كيونكه علوم عقليہ اشیاء کے احوال واقعی سے بحث كرتے ہيں، اگر كوئى چيز ان سے بھى زائد ہے وہ تغییر نہ ہوگی البتہ مباحث علمی کا تکملہ اور تفییر کی مناسبت سے علمی گفتگو ہوسکتی ہے تا کہ مقام تفییر،

العلوم العقلية انما تبحث عن احوال الاشياء على ما هي عليه ، وان كان فيما زاد على ذلك فذلك ليس من التفسير لكنه تكملةً للمساحث العلمية واستطراد في العلم لمناسبة التفسير ليكون متعاطى التفسير او سع قريحة في

(التحريروالقرير،١-٩٣٦٣٩)

FSEIS AM COM علوم مين طبيعًا خوب وسيع مو

#### ان اقوال مين موافقت

ان اقوال میں موافقت کی ایک صورت بیہ وسکتی ہے کہ قرآن فقط رسول اللہ متلیقی کے لئے تمام امور کی تفصیل ہے خواہ وہ دینی ہیں یا دنیاوی اور امت کے لئے حسب درجهاس کےعلوم ہیں۔ فصل قرآن میں سب کھ فقط رسول اللہ عقیقہ کے لیے ہے اگر ہرا یک کے لیے تفصیل ہوتا دوغلطیاں دوغلطیاں دوغلطیاں دوغلطیاں جواب جواب ام شافعی کا قول امام شافعی کا قول



WWW.NAFSEISLAM.COM

قرآن میں سب کھ فقط رسول اللہ علیہ کے لئے ہے

ہماراد کوئی ہے کہ قرآن میں سب پھھ کی تفصیل ہے اور پیفصیل ہرایک کے لينهيل بلكه بدرسول الله علي كالته كالتي كالته عليانين جس کاحل اس سے رسول اللہ علیہ کونہ ملے خواہ وہ دینی ہے یا دنیاوی ممکن ہے باقی اہل علم كودينى مسائل كى تفصيل بھى اس سے ند ملے مثلاً صلاق ، زكوق ، جج ، صوم كى تفصيل -ہم ان اہم بنیادی دینی معاملات کی تفصیلات کے لئے بھی رسول اللہ

مالله كالحاجين-

يمي وجه ہے جب الله تعالى نے آپ عليہ پرنزول قرآن كى بات كى تو

اورہم نے آپ پر کتاب نازل کی جو ونزلنا عليك الكتاب تبيانا ہرشے کی تفصیل ہے

(په۱-انځل، ۸۹)

لیکن جب امت اورلوگوں سے بیان کرنے کا حکم دیا تو فر مایا تاكه آپ بيان كريں جوان كى طرف لتبين للناس ما نزل اليهم

> (په۱-انځل، ۱۳۳) نازل کیا گیاہے

اس فرق کواہل علم نے خوب سمجھااور بیان کیا-

ا- مثلاً امام صدرالدين قونوي (ت-١٢٢) لكصة بين

لكن سر قوله تعالىٰ لتبين للناس ما نول اليهم ولم يقل ما نؤل

(اعجازالبيان في تفسيراً م القرآن-١١)

رازیہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم بیان کروجوان کے لئے نازل کیا گیا ہے منہیں فرمایا کہ وہ تمام بیان کروجو تہهاری طرف نازل کیا گیا ہے-

۲- امام احمد رضا قادری (ت-۱۳۲۰) کے الفاظ ہیں

میں کہتا ہوں قرآن کریم کے لطیف علمی اقبول من لطائف اشارات اشارات میں سے ہے کہ جب قرآن القرآن الكريم لما ذكر كونه ہرشی کی تفصیل ہونا ذکر کیا تو فرمایا ہمنے تبياناً لكل شئى قال نزلنا آب برنازل كيا باورجب نبي علي عليك ولما امر نبيه عليه كوبيان كاحكم ديا تو فرمايا جوان كي طرف بالتبيين قال ما نزل اليهم اي نازل کیا گیا ہے لعنی نزول قرآن ای ان الفرآن نزل ليبين كل شئى لئے ہوا کہ وہ ہرشی اینے حبیب علیہ لحبيبه غذبته ولم يؤمرمنه کے لئے بیان کر لیکن لوگوں کے لئے بالتبيين للناس الاقدر ما امر تمام کی تفصیل کا حکم نہیں بلکہ حسب بتبليغه لهم ضرورت جس كى تبليغ كاحكم ہے-

(انباء الحى ١٣٦٠) ضرورت بس كى بين كالعم ہے۔ ٣- امام عبد العزيز دباغ الى فرق كى طرف ان الفاظ بيں اشاره كرتے ہيں هو شاب الم يعطه لامته الشريفة رسول الله علي في امت مباركه و القرآن الا بقيار ما يطيفونه قرآن كاعلم ان كى طاقت كے مطابق

قرآن کاعلم ان کی طاقت کے مطابق دیا وروہ امور ظاہرہ اس سے مجھ پاتے ہیں انہیں قرآنی تمام اسرار وانواراور اس میں نہورات کے انوار عطانہیں اس میں نہ کوراساء کے انوار عطانہیں کئے اگر انہیں اس کے انوار طابق امت شریفہ میں سے کوئی بھی نافر مان نہ ہوتا اور تمام کے تمام قطب ہوتے۔

القرآن الابقار ما يطيقونه ويعرفونه من الامور الظاهرة التى يفه مونها ولم يعطهم القرآن بحميع اسراره وانواره وانوار الاسماء التى فيه ولو كان اعطا هم بانواره لما عصى احد من امته الشريفة ولكانوا كلهم اقطاباً الابريز، اكا)

دوسرے مقام پرفرمایا

ان الاسرار والانوار التى فى القرآن والمقامات التى انطوى عليها والاحوال التى اشتمل عليها لا يطق تحملها الاذات النبى الله بها الذات الشريفة وذلك لقوة خص الله بها الذات الشريفة (الابريز ، بحواله انها الخلق)

اسرار و انوار قرآنی اور وہ مقامات و احوال جن برقرآن مشتمل ہےان کے احوال جن برقرآن مشتمل ہےان کے مخل کی قوت رسول اللہ علیہ کے علاوہ کسی میں نہیں اور بیراس قوت کی وجہ سے ہے جواللہ تعالیٰ نے فقط آپ وجہ سے ہے جواللہ تعالیٰ نے فقط آپ میں میں میں مائی ہے۔

اگر ہرایک کے لئے تفصیل ہوتا

ا- واضح رہے کہ اگر قرآن ہرا یک کے لئے تفصیل وبیان ہوتا تو پھر پیفر مانے

كاضرورت بى نه بوتى مس اسال ي

وانسزلنا الیک الذکر لتبین اور م نے آپ کی طرف ذکر نازل کیا للناس ما نزل الیهم و لعلهم تاکم لوگوں کے لئے بیان کروجوان یعفکرون کے لئے بیان کروجوان سے کئے نازل کیا گیا ہے شاید کہوہ فکر

النحل-۱۳۳۳) کریں۔ (النحل-۱۳۳۳) کریں۔

کیونکہ بیان شدہ کا بیان مخصیل حاصل ہے، اسی طرح اس میں تفکر کی ضرورت بھی نہ ہوتی کیونکہ تفصیل میں کسی غور وفکر کی مختاجی باقی نہیں رہتی۔

دوسرےمقام پرارشادالہی ہے شم ان علینا بیانہ

نه پهرېم پراس کابيان لازم ہے-

(القيامة ١٩٠)

المام بخاری مسلم، ترندی ، نسائی اور کثیر محدثین نے حضرت ابن عباس رضی الله عنبما سے

اس کی تشریح ان الفاظ میں بیان کی علينا ان نبينه بلسانك

حالیتہ کے لئے تفصیل ہے۔ علیت کے لئے تصیل ہے۔

زبان ہے بیان کروائیں (البخاري، كتاب النفسير)

تو جب دوسروں کے لئے بیان کی ضرورت ہے اور تمام اس میں رسول الٹیوائیسے کے مختاج ہیں تو آشکار ہو گیا کہ بیقر آن تمام کے لئے تفصیل نہیں بلکہ بیہ فقط رسول اللہ

اور جمارے ذمہ کہ ہم اسے تمہاری

يہاں ہے کچھاوگوں کی غلط ہمی بھی واضح ہوجاتی ہے کہ انہوں نے آیات، ما فرطنا في الكتاب، نزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شئى ، \_ عموم

مراد نه لیا بلکه انہیں خصوص رجمول کیا کیونکہ انہوں نے ان سے مخاطب خود کو سمجھا اور

ا بنی استعداد کے مطابق اس میں ہے مسائل پائے اور پھے کاحل اس میں نہ پایا تو

انہوں نے اس سے مراد ہی خاص کے لیا حالانکہ سے

كلام السلسة عنزوجل هو الموصوف بانه لم يفرط فيه من

شى وانه تفصيل كل شى وانه

تبيان لكل شئي ثم لا يرون فيه الا ما نسبته الى كل شئى

كنسبة حبة رمل الى رمال

القفار بل اقل او ادني بلل الي

الوف آلاف من البحار بل اذل

الله تعالی کاوه کلام ہے جس کی سیصفت ہے کہاس میں کوئی شی حجھوڑی نہیں ، پ ہرشی کی تفصیل اور پیہ ہرشی کا بیان ہے بھرانہوں نے جو پچھاس سے پایا وہ كل شئى كى نسبت يوں ہے جيسے تمام میدانوں کی ریت کے مقابل ریت کا ایک ذرہ بلکہ اس سے بھی کم اور ادنی تری ہزار ہاسمندروں بلکہاس ہے جھی

علم نبوی علی اوراموردنیا

کم تو خود پریشان ہوئے اور پھر قيودات كاسلسله شروع كرديا

قيبضبطبرون وينظهرون البي تقييدات

ووغلطيال

توایسے لوگوں سے دواہم غلطیاں سرز دہوئیں

جس كاحصول الله تعالى كي تعليم سے ہى ہوسكتا ہے، اسى لئے فرمايا

اورانہیں کتاب وحکمت کی تعلیم دیتے ويعلمهم الكتاب والحكمة

ہیں بلاشبہ وہ اس سے پہلے گمراہ تھے وان كانوا من قبل لفي ضلال

مبين و آخرين منهم لما يلحقوا

اورعكم عطا فرماتے ہيں جو ان اڭلول

ہے بیاللّٰد کافضل ہے جسے جیا ہے دے ذو الفضل العظيم

آیت مبارکہ کے الفاظ پردوبارہ غورکر کیجئے ،ارشاد ہے

اورہم نے نازل کی آپ پر کتاب جو ونولنا عليك الكتاب تبيانا

ہرشی کا بیان ہے-

بیالفاظ نہیں ہے

نزلنا عليكم الكتاب تبياناً لكل

ہم نے نازل کی تم (سب) پر کتاب جوہرشی کا بیان ہے

انہوں نے سمجھا کہ بینفصیل محیط ہمارے لئے ہے حالانکہ بینفصیل رسول اللہ

مالینے کے لئے ہی ہے۔

۲- پھرانہوں نے اس کے ظاہر پراکتفا کیا حالانکہ تفصیل اس کیطن میں ہے

اوران میں سے اور وں کو یاک کرتے

بهم وهو العزيز الحكيم ذلك

مص نبه مليا وروجي عزت وحكمت والا فضل الله يؤتيه من يشاء والله

اورالله برزافضل والاہے-(الجمعه، ۲-۱۷)

اگر قرآن ہرایک کے لئے تفصیل ہوتا تو پھرمومن و کا فرہی ہوتے متعدو فرقے امت میں نہ ہوتے ،مثلاً معتزلہ، قدر رہے، جبر رہے،خوارج ، روافض اور بیتمام قرآن سے ہی استدلال کرتے ہیں۔ اس لئے ان فرقوں سے گفتگو کے وقت صحابہ كرام لوگوں كو بابند كيا كرتے كہم نے ان سے فقط قر آن كے حوالہ سے مناظرہ نہيں كرنا بلكهاس ميں سنت نبوي كوبھی شامل كرليس تا كه بيدداؤنه لگاسكيس-

ا مام ابن سعد نے بطریق حضرت عکر مدحضرت ابن عباس رضی اللّٰہ تنہم ہے نقل کیا کہ انہیں جب حضرت علی کرم اللہ وجہد نے خوارج کے ساتھ گفتگو کے لئے بھیجا

ان ہے جا کر گفتگو کر ولیکن محض قرآن ہے استدلال نہ کرنا کیونکہ اس کے معانی کثیر ہیں، تم سنت کے ساتھ

اذهب اليهم فخاصمهم ولا تحاجهم بالقرآن فانه ذو وجوه ولكن خاصمهم بالسنة

(الانقان،۱-۱۳۳) مناظره کرو-

امام دارمی اور دیگرمحد ثین نے حضرت عمر رضی الله عنه سے بیپیش گوئی قال کی عنقریب کھالوگ تم ہے آ کرشبہات انه سيأتيكم ناس يجادلونكم قرآن کے ذریعہ مجادلہ کریں گے تم بشبهات القرآن فخذوهم ان سے سنن کے ساتھ گفتگو کرو کیونکہ بالسنىن فان اصحاب السنن سنت سے آگاہ لوگ ہی کتاب اللہ اعلم بكتاب الله

کے زیادہ ماہر ہوتے ہیں۔ (سنن الدارمي، ۱۲۱)

اگر قرآن تمام کے لئے تفصیل ہوتا تو پھر کوئی اس کے استدلال میں ہیر پھیر کر ہی نہ سکتا چونکہ عملاً لوگ ایسا کرتے ہیں لہذاان کی گرفت کے لئے تیایم دی گئی کے تفکی كوفقط قرآن تك محدود نه كرو بلكه اس كى شرح سنت كوساتھ شامل ركھوتا كەمخالف كى

ریشہ دوانیوں کا خوب از الہ ہوجائے

ایک اہم سوال

اً رقر آن ،حضور علي كے لئے تمام مسائل كابيان وتفصيل ہے تو پھرآپ

متلاقع کے اس ارشادگرامی کامفہوم کیا ہوگا علیقے کے اس ارشادگرا می کامفہوم کیا ہوگا

اوتیت القرآن و مثله معه مجمع آن اورساتهای کیمشل عطاکیا

(سنن ابن ماجه، باب تعظیم حدیث رسول الله) کیا ہے۔

جواب: بیلوگوں کے عقل وہم کے مطابق گفتگو ہے تا کہوہ معاملہ کواجھی طرح سمجھ

عيس، يوري روايت سامنے لے آتے ہيں معاملہ آشكار ہوجائے گا-

امام ابوداؤ د، ابن ماجه اور دیگر محدثین نے حضرت مقدام بن معدیکرب رضی الله عنه

تروايت كيارسول الله عليه في فرمايا

سنو مجھے قرآن اور اس کی مثل اس کے الا اني اوتيت القرآن ومثله معه

الا يوشك رجل شبعان على ساته دى كئى بعنقريب ايك آدى ايخ

بسر برتكيداكات كمج كاتم ال قرآن بي كو اريكته متكئاً يقول عليكم بهذا

القرآن فمما وجدتم فيهمن مانو جواس ميں حلال باؤاسے حلال جانواور

حلال فباحلوه وما وجدتم فيه جؤتم ال ميں حرام بإؤائے حرام جانو حالانک

من حرام فحرموه وانما حرم رسول الله عليسي نے بھی کچھ چیزیں حرام

رسول الله كما حوم الله

امام ابوداؤدنے اس پر سیاضا فہ جھی تقل کیا

الالايسحل لكم الحمار الاهلى

ولا كل ذي ناب من السباع

(سنن ابوداؤر، باب في لزوم السنة)

کی ہیں جیسے اللہ تعالیٰ نے حرام کی ہیں سنوتمہارے لئے گھریلو گدھا اور ذی ا نا ب درنده حلال نہیں

ا مام احمد اورا مام بیمجی نے دلائل میں حضرت ابورا فع رضی اللہ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ حتایات علیت نے فرمایا

م بستر پر تکیدلگائے ایک شخص کو باؤ ایک شخص کو باؤ ایس میرا تھم آئے گایا ہے گایا میرا تھم آئے گایا ہو میرامنع کردہ تھم آئے گاتو وہ کہ گاجو کہا جو کتاب اللہ میں آیا ہے ہم اس کی انباع کریں گے۔

لالفين احدكم متكئاً على اركيته يأتيه الامر من امرى مما امرت به او نهيت عنه فيقول لا ادرى ما وجدنا في كتاب الله اتبعناه

ان روایات نے واضح کر دیا کہ پچھ لوگ میہ نہیں گے کہ ہم ان چیزوں کی حلت و حرمت قرآن میں نہیں یاتے لہذا ہم نہیں مانے تو آپ علیہ نے اپنا مقام واضح کیا کہ جوتفصیل قرآن کی مجھے معلوم ہے وہ تہہیں نہیں معلوم تو جو میری حلال و واضح کیا کہ جوتفصیل قرآن کی مجھے معلوم ہے وہ تہہیں نہیں معلوم تو جو میری حلال و حرام کر دہ اشیاء ہیں وہ بھی اللہ تعالی اور اس کی کتاب کی ہی حلال وحرام کر دہ ہیں، میں کوئی اس سے زائد حلال وحرام قرار دینے والانہیں ہوں، باقی وہ قرآن میں تم اگر چہنیں پاتے گر میں پاتا ہوں کیونکہ جوتفصیل اللہ تعالی نے مجھے عطاکی ہے وہ

ای لئے دوسرے مقام پراس حقیقت کوآشکارکرتے ہوئے فرمایا

میں وہی حلال کرتا ہوں جو اللہ تعالی منے کتاب میں حلال کیا اور میں وہی حرام کرتا ہوں جو اللہ تعالی نے قرآن

انسى لا احمل الا ما احل الله فى كتمابه و لا احرم الا ماحرم الله فى كتابه

رام رما، و (المجم الكبير، ١٣٧٥) مين حرام كيا

بلکہ آپ علی کتمام احکام، وہی احکام ہیں جواللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب ہیں بیان کے ہیں جات میں بیان کتاب ہیں بیان کئے ہیں ہاں وہ ہمیں نہیں مل سکتے ،رسول اللہ علیہ کول جاتے ہیں

## امام شافعي كاقول

ای لئے امام شافعی نے فرمایا کل ماحکم به رسول الله منابع فهو مما فهمه من القرآن

دوسرےمقام پرفرمایا

جميع ما تقول الامة شرح للسنة وجميع السنة شرح

> ران (الاتقان،۲-۱۵۸)

> > امام آلوسي كي تحقيق

امام سیرمحمود آلوی (ت-۱۲۷۰) نے اس معاملہ کوان الفاظ میں اجا گر کیا

والتحقيق عندي ان جميع ما ي عير ان التي ان جميع ما

جس كالبھى رسول الله عليہ في في ما

ہوہ آپ نے قرآن سے ہی پایا ہے۔

جو کچھامت نے کہا وہ سنت کی شرح

اور تمام سنت قرآن کی شرح ہے۔

عنده النبى عَلَيْ من الاسرار الالهية وغيره من الاحكام الشرعية قد اشتمل عليه القرآن المنزل فقد قال سبحانه ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شئى وقال تعالى ما فرطنا في الكتاب من شئى في الكتاب من شئى (روح المعانى ، ٢ - ٢٨٩)

۳- امام ابوالولیدا بن رشد قرطبی (ت-۵۲۰) نبی کریم علیت کے مذکورار شاد مالی کی تشریح میں لکھتے ہیں

بیحدیث اللّٰہ کے ان ارشادات مقدر كى صحت يردال بكهم نے كتاب يى کوئی شے نہیں جھوڑی اور فزیایا پہ کتاب ہر شے کی تفصیل ہے معنی پر ے کہ اللہ تعالیٰ نے اس میں پچھاحکام ر تصریح کر دی ہے اور چھ کو قرآن میں مجمل کر دیا اور انہیں ادلہ کے سپرد كرتے ہوئے فرمایا كاش وہ اے رسول کی طرف اوراینے صاحبان امر كى طرف لوثاتے تو استناط كرنے والے جان لیتے تو جو قرآن میں مجمل تقاالے ہی علیہ نے اللہ تعالی کے حكم " تاكه تم لوگوں كو ان كى طرف نازل کردہ بیان کرو'' کے تحت اس کی تفصيل كردى توجورسول الله علي نے حلال کیایا حرام کیاوہ اگر چیقر آن میں صراحتہ نہیں مگر وہ قرآن کے اجمال کی تفصیل یا آن پر قائم کرده د لائل میں موجود ہے۔لبذاآ ج

عالی کی تشریح میں لکھتے ہیں هـذا حـديث يـدل على صحة قول الله عز وجل "ما فرطنا في الكتاب من شيء" وقال " تبياناً لكل شيء" فالمعنى في ذلك ان الله عزوجل نص على بعض الاحكام، واجمل القرآن في بعضها، واحال على الادلة في سائرها بقوله "ولوردوه الى الرسول والى اولى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم" فبين النبي عليه السلام، ما اجمله الله في كتابه كما امره بــه حيث يقول "لتبين للناس ما نزل اليهم" فما احل مُلْسِيَّهُ او حـرم ولم يوجد في القرآن نصاً فهو مما يبين من مجمل القرآن او علمه بما نصب من الادلة فيه . فهذا معنى قوله والله اعلم لا احل الا ما احل الله في

علی کے اس ارشاد عالی کامفہوم سے میں حلال کرتا ہوں جو اللہ تعالی نے قرآن میں حلال کرتا ہوں جو اللہ تعالی نے قرآن میں حلال کیا اور میں نہیں حرام کرتا مگروہی جسے اللہ نے حرام قرار دیا اور آپ خواہش نفس سے بولتے دیا اور آپ خواہش نفس سے بولتے ہی نہیں مگر جو وحی کی جاتی ہے۔

كتابه، ولا احرم الا ما حرم الله في كتابه فما ينطق عن الهوى في كتابه فما ينطق عن الهوى ان هو الا وحيي يوحي ان هو الا وحي يوحي (البيان والتحصيل، ١٥-١١)

م- امام ابوعبد الله حسين عليمي (ت-٣٠٠) رسول الله عليه عليه عليه مبارك

(کتاب المنهاج،۱-۱۳۲) معتانة سري سريد برند به

تو بیتمام حقائق آشکار کررہے ہیں کہ آپ کا فرمان او تیت القر آن و مثلہ معہ دیا گیا مجھے قر آن اور اس کے ساتھ سے مثا

ہمارے فہم کے مطابق ہے تا کہ ہی کوبھی اسلام کے بارے میں البحص نہ ہو-



WWW.NAFSEISLAM.COM

قرآن سے دنیاوی امور کا استناط سراتين اورقرآن عمر نبوی اور قرآن بيت المقدس اورقر آن يخ ابن خلكان كى تلاش

يتح ابن برجان كانعارف

طیارےاور قر آن علم طب اورقر آن شهادت امام حسین اور قر آن سواری ہے گرنااور قرآن سلاطین عثانی کے نام اور قرآن اجتهادامام اعظم اورقرآن



WWW.NAFSEISLAM.COM

# فصل-قرآن سے دنیوی امور کا استناط

آئ تک تمام اہل علم قرآن مجیدے دین امور کے ساتھ دنیوی امور کا امور کا امور کا امور کا امور کا استنباط وا شخراج کرتے رہے۔ اگر اس میں دنیوی امور کا حل موجود نہیں تو پھر ان کا استنباط وا شخراج کرتے رہے۔ اگر اس میں امور دنیا کے بیان پرخصوصاً رسول الله ایسا کرنا ہرگز مناسب نہ تھا۔ تو گویا قرآن میں امور دنیا کے بیان پرخصوصاً رسول الله ایسا کرنا ہرگز مناسب نہ تھا۔ تو گویا تر آن کی کا اعجاز و کمال قرار دیے نہیں کی بلکہ بعینہ اسے قبول کرتے رہے اور اسے قرآن کا اعجاز و کمال قرار دیے نہیں کی بلکہ بعینہ اسے قبول کرتے رہے اور اسے قرآن کا اعجاز و کمال قرار دیے رہے۔ کی مثالیں بھی ملاحظہ کر کیجئے۔

## - سرائيس اورقرآن

امام ابن سراقہ نے کتاب الاعجاز میں امام ابو بکر بن مجاہد کے حوالہ سے لکھا۔

انہوں نے ایک دن فرمایا ما من شئی فی العالم الا و هو کائنات کی کوئی شی نہیں جس کا ذکر

قرآن میں سراؤں کا ذکر کہاں

فاين ذكر الخانات فيه؟

?\_

توانہوں نے فی الفورجواب دیااس ارشادالہی میں ان کا تذکرہ ہے

کوئی گناہ نہیں تم پر کہتم داخل ہوں ایسے گھروں میں جن میں رہائش نہیں اور ان میں تمہارا سامان ليسس عسليكم جنساح ان تسدخلوا بيوتاً غير مسكونة فيها متاع لكم

(النور-٢٩)

#### ۲- عمر نبوی اور قرآن

حضور علی فاہری عمرتریٹھ سال ہے۔اس کا استنباط بھی بعض اہل م نے قرآن سے کیا

امام جلال الدین سیوطی (ت-۱۱۹) نے بعض اہل علم کا بیا شخر اج ان الفاۃ میں ذکر کیا ہے۔

تغابن (زوال) ہے کہ آپ میں اللہ MAFSEISLAM COM کے وصال کے بعد اب زوال می او

-6

#### ٣- كعبر بائيس جانب اورقرآن

بوقت طواف کعبہ آدمی کی ہائیں جانب کعبہ کی طرف ہوتی ہے نہ کہ دائیں جانب عبہ کی طرف ہوتی ہے نہ کہ دائیں جانب حالت حالت کہ ہر جگہ دائیں کو ترجیح ہوتی ہے۔ امام شاطبی (ت۔ ۱۹۹۰) کے الانشادات والا فادات میں لکھا، شیخ ابوعبداللہ محمد بن مرزوق نے بیان کیا ہم طوان کعبہ کررہے تھے، دوران طواف میں نے اپنے والدشخ مرزوق سے سوال کیا کہ کہا

عربوی علی ادراموردنیا

بائیں جانب سیوں کیا جاتا ہے جبکہ دائیں افضل ہے تو انہوں نے فی الفور فرمایاتم نے - بدناابراجیم علیدالسلام کی دعانہیں بڑھی-اے اللہ سیدناابراجیم علیدالسلام کی دعانہیں بڑھی-اے اللہ فاجعل افندة من الناس تھوى لوگوں كے دل بناجوان كى طرف مائل اليهم (ابراتيم-) چونکه دل انسان کی بائیں جانب ہے لہذا اس کو کعبہ کی جانب کر دیا تا کہ توجہ میں زیادہ (فتح المتعال في مدح خير النعال، ١٣٣) قريب بوجائے-

## ٣- فتح بيت المقدس اورقر آن

سلطان صلاح الدین ایونی ( ) نے شہر حلب ۱۸ صفر ۵۵۹ بجری میں فتح كيا-اس موقعه برامام ابوالمعالى في الدين محمد بن ابوالحسن المعروف ابن ذكى الدين نے تصیدہ پڑھا جس میں فتح پرسلطان کومبارک بادھی- اورساتھ سیجی بشارت دی کہ ماہ رجب میں بیت المقدی بھی نتے ہوجائے گا-ان کے قول کے مطابق رجب میں جب بیت المقدی فتح ہوگیا-تو سلطان نے مذکور عالم کو بلا کر پوچھاتمہیں اس فتح کاعلم كيے ہوا، انہوں نے فرمایا میں نے تفسیر این برجان میں ارشادالی

الم- رومی مغلوب ہوں گے، زمین میں جلدی اور اس کے بعد وہ چند سالوں میں غالب آجا کیں گے-

الم غلبت الروم في اد ني الارض وهم من بعد غلبهم سيغلبون في بضع سنين

(الروم-۱-۴)

ے مصنف کا بیا سنباط پڑھا تھا کہ رجب میں بیت المقدس فتح ہوجائے گا-تو میں نے اس بنیاد پراس فتح کی بشارت آ پکودی تھی

شخ ابوالعباس احمد بن خلکان (ت - ١٨١) كے الفاظ ميں بيرا سنباط و

بثارت اعت يجيح

امام ابن ذکی الدین کے حالات میں رقم طراز ہیں۔محی الدین ان کا لقب،ومثق مے میز جب سلطان مذکور نے بروز ہفتہ اٹھارہ صفر ٥٤٩ جرى ميں شهر طلب فتح كات اس موقعہ پر قاضی محی الدین مذکورنے قصيده بائيه يرها جس مين ان كي خدمت كوخوب سرايا- اس قصيره كا ایک شعرتھا جولوگوں کے ہاں معروف ہے ماہ صفر میں قلعہ شہباء کا فتح ہونا یہ بثارت ہے کہ رجب میں بت المقدس فتح ہوجائے گاتوای طرح ہوا جوانہوں نے کہاتھا-توبیت المقدی ستائيس رجب ٥٨٣ جري مين في او اليا قاضي محى الدين سے يو چھا كيايم نے کہاں سے پایا؟ تو کہنے لگے بی نے ابن برجان کی اس تفسیرے پایاجو انہوں نے ارشادالی "الم غلب الروم" كي تفيير كي هي

شافعی اور قاضی تھے۔سلطان صلاح الدین ابوبی کے ہاں ان کی بڑی قدرومنزلت تھی۔ ولما فتح السلطان المذكور مدينة حلب يوم السبت ثا من عشر صفر سنة تسع وسبعين وخمسمائة انشده القاضي محى الدين المذكور قصيدة بائية اجاد فيها كل الاجادة وكان من جملتها بيت هو متدا ول بين الناس وهو وفتحك القلعة الشهباء في صفر مبشر بفتوح القدس في رجب فكان كماقال فان القدس فتحت لثلاث بقين من رجب سنة ثلاث وثمانين وخمسائة وقيل لمحي الدين من اين لك هذا؟ فقال اخلته من تفسير ابن برجان في قوله تعالىٰ الم غلبت الروم

شیخ ابن خلکان کی تلاش

شیخ ابن خلکان کہتے ہیں جب میں نے بید حکایت اور شعر سنا تو میں ای تغیر ابن برجان کی تلاش میں رہا اور میں نے تمام صورت پالی کیکن بیہ عبارت اس کے حاشیہ میں تھی اور اصل کے خط میں نہھی۔علم نہیں کہ بیہ اصل کے خط میں نہھی۔علم نہیں کہ بیہ اصل کتاب ہے ہے یا اس کے ساتھ ملحق ہے۔

حتى وجدته على هذه الصورة لكن كان هذا الفصل مكتوباً في الحاشية بخط غير الاصل في الحاشية بخط غير الاصل ولا ادرى هـل كان من اصل الكتاب ام هو ملحق به؟

میں کہتا ہوں بعض ائمہ مغرب نے ارشاد البی 'الم علیت المووم" سے بیت المقدی کی فتح اور اس کا دخمن سے نجات المقدی کی فتح اور اس کا دخمن سے نجات پانے کا معین سال مستنبط کیا اور جوانہوں بانے کا معین سال مستنبط کیا اور جوانہوں نے کا کھا اس کے مطابق فتح ہوئی

فلت، وفد استخرج بعض ائمة استغرب من قوله تعالى الم غلبت الرام فوح بيت المقدس واستقاذه من العلوفي سنة معينة وكان كما قال المرابان في علوم القرآن، ۱-۲۲۳)

- ۱ مام جلال الدین سیوطی (ت-۱۹) قاضی شمس الدین الخولی (ت-سیر) کے حوالہ سے لکھتے ہیں-

وقد استخرج بعض الائمة من بعض ائم في ارشاد بارى تعالى الم قوله تعالى الم غلبت الروم ان غلبت الروم ان مسلمان الم مقدس يفتحه مسلمان الم مقدس يفتحه فتح كرليس كاوراى كمطابق في المسلمون في سنة ثلاثة وثمانين وخمسائة ووقع كما قاله موئي-

(الاتقان،۱-۲۱۲)

شيخ ابن برجان كا تعارف

جس مغربی عالم نے بیا شغباط واشخراج کیا ان کا تعارف شخ ابن ظلا

نے یوں کروایا ہے۔ فہو ابو الحکم عبدالسلام بن ان کا نام ابوالکم عبدالسلام بن عبدالرحمٰن بن محمد بن عبدالرحٰن بن محمد بن عبدالرحٰن المحٰی عبدالرحمن اللخمی کان عبدا ہے۔ یہایت ہی صالح بزرگ ہیں ا

عبدالرحمن اللخمى كان عبداً ج-ينهايت بي صالح بزرك إله صالحاً وله تفسير القرآن انهول في قرآن مجيد كي تفير للحى الا العظيم واكثر كلامه فيه على ان كى اكثر تفتلو صاحبان الوال طريق ارباب الاحوال ومقامات صوفيه كي مراكل من شهر مراكل و الله تعالى الموال عبد الله تعالى الموال عبد الموحده و تشديد مشرداوراس كي بعدجيم اوراس عبد جيم اوراس كي بعدجيم اوراس كي بعدين الموحده و تشديد مشدوا و تشديد مين الموحدة و تشديد و ت

عربوی علی ادراموردنیا

بعدالف نون ہے-الراء وبعدها جيم وبعد الالف

(وفيات الاعيان، ٢٠ - ٢٧)

الغرض بيت المقدس كى فتح كى اطلاع واشتباط از قر آن، وقوع فتح سيسنتاليس سال پہلے ہے-اے تمام اہل علم نے سرا ہا اور قبول کیا-ملے ہے-اے تمام اہل علم نے سرا ہا اور قبول کیا-

اگر قرآن میں ان امور کا ذکر جی نہیں تو کیا ہے لوگ اہل علم نہیں تھے؟ یا ہے زیادتی کرتے رہے، معاملہ ہر انبیان بلکہ ہرایک نے یہی کہا کہ ہرایک کواسیے فہم ك مطابق قرآن سے علوم حاصل ہوتے ہیں- اس طرف رسول اللہ علیہ نے اشارہ کیاتھا کہ علماء قرآن ہے ہیر نہ ہوں گے اور نہ قرآن کے عجائبات ختم ہوں گے۔

> ۵- طیارے اور قرآن ارشادالبی ہے

اورنہیں کوئی زمین میں چلنے والا اور نہ وما من دابة فى الارض ولا طائر اورتبين كونى زمين مين چلنے والا اور نه يطير بجناحيه الا امم امثالكم

(الانعام-۴۸) تم جيسي امتيل

ال میں الفاظ ہیں 'طائر سطیر بجناحیہ ''(پرندہ دونوں پروں سے اڑتا ہے) یماں اشکال پیدا ہوتا ہے کہ پرندے کے دوہی پر ہوتے ہیں۔ پھر دو پروں کے ساتھ اڑنے کے قید کا کیا فائدہ؟ اس کا جواب مفسرین بیدیئے آئے کہ بیرقید واقعی بطور تا کید مشلارأیت بعین (میں نے اپنی آئھوں ہے دیکھا) قبلت بفھی (میں نے

کیمن جب طیاروں کی ایجاد ہوئی تو اہل علم نے انہی الفاظ سے بیا سنباط کیا اور لکھا بیقید احرازی ہے سے استنباط کیا اور لکھا بیقید احرازی ہے سے سکے دوائی ہیں۔ احرازی ہے نہیں گروہ ہماری مثل حیوان ہیں۔

#### امام احمد رضا قادری (ت-۱۳۴۰) رقم طراز ہیں

اور اب جب سفری طیاروں کی ای ولسمسا حسدثست الان تىلك المراكب الطيارات استخرجها ہوئی ہے تو اس کمزور بندے (الله هذا العبد الضعيف غفوله من كى مغفرت فرمائے) نے الله تعا قوله تعالى ولاطائر يطير كةول ولا طسانسر يسطي بجناحيه ولميزل المفسرون بجناحيه" عطيار عمراد لخال يفهمون ان هذا التقيد لمجرد سابقه مفسرین پرول کی قید کوتا کیرقرا التاكيد كقولك رأيت بعسيني دے رہے تھے جیسا کہ کہاجا ہے" پر وقلت بفمي فلما حدثت هذه نے اپنی آ تکھوں سے دیکھا"ال الطيارات وقع في خلدي ان '' بیں نے اپنے منہ سے کہا''اورجب القيد احترازي عن مثلها فانها طیارے ایجاد ہوئے اور خلامیں اڑنے تطير بغير جناح وليست اممأ لگے تو پہتہ چلا کہ بیہ قیداحر ازی ہے کہ كامثالنا والله تعالى اعلم وہ بغیر بروں کے اڑتے ہیں لیان " الناءاتي، ٢٠٨) الهاري طرحنبين-

سوال: امام فخر الدین رازی نے (ت-۲۰۲) نے لکھا بیقیداحر ازی ہے-اوال ے مقصد ملائکہ کوخارج کرنا ہے۔ ارشادالہی ہے

، جعل الملائكة اولى اجنحة ال في ملائكه دو، تين اور جار بول مثنى و ثلاث ورباع والے بنائے اوريبال فرمايا

پرندے دو پرول سے اڑنے والے طائر يطير بجناحيه تواس سے ملائکہ نکل گئے

طربوی علی اورامورونیا

لين الم احمد رضا قادرى كمت بين كيف يمخرجون مع قوله تعالى

(عاشيدانباءالحي -٢٠٨)

ملائکہ کیسے خارج ہوں گے حالانکہ ان کے بارے میں فرمان الہی ہے''ان میں دو پروالے بھی ہیں''

٧- علم طب اورقر آن

ام جلال الدین سیوطی (ت- الله) نے امام کر مانی کی کتاب العجائب
نقل کیا۔ ایک عیسائی طبیب نے امام زین العابدین علی بن حسین رضی الله عنهم سے
کہا تمہاری کتاب قرآن مجید میں علم طب کے بارے میں کچھ بھی نہیں، حالا نکہ علم دو
طرح کا ہے علم ادیان اور علم ابدان امام موصوف نے فرمایا
جمع الله الطب فی نصف آیة الله تعالیٰ نے کتاب الله کی آدھی
من کتاب الله و هو قوله تعالیٰ آیت میں تمام طب کو جمع کر دیا ہے
من کتاب الله و هو قوله تعالیٰ آیت میں تمام طب کو جمع کر دیا ہے
و کلوا واشر ہوا و لا تسرفوا اوروہ اس کا پیارشادگرامی ہے۔ کھاؤ،

#### (الاعراف، - اس) عبواوراسراف نه كرو-

طبیب نے ساتو کہنے لگا

تمہاری کتاب قرآن نے تو جالینوس کے لئے طب نہیں جھوڑی- ما ترك كتابكم لجا لينوس طبأ (الأكليل في استناط التزيل-١٠١)

2- شهادت امام حسین اور قرآن

ایک امریکن پادری گوارہ شریف آیا اور مجلس میں داخل ہوتے ہی سوال پیش کیا کہ مسلمانوں کا دعویٰ ہے کہ قرآن شریف میں ہر چیز کا ذکر موجود ہے۔ حالانکہ حضرت امام حسین جن کی زندگی میں قرآن جھ برس تک نازل ہوتارہا۔ ان کا نام تک

قرآن میں موجود نہیں۔حضرت امام حسین ٹے اسلام کے لئے بروی قربانی دی ہے ایسے خادم اسلام کا ذکر تو قرآن میں ضرور ہونا جا ہیے۔

حضرت بیرمبرعلی شاہ "نے دریافت فرمایا کہ" پادری صاحب، کیا آپ اور آن پڑھا ہے اوراس وقت بھی میری جربیہ موجود ہے۔ فرمائیے کہاں سے پڑھوں؟ آپ نے علاء کی طرف و یکھااور محراکر فرمائیہ اللہ، پادری صاحب کو بھی قرآن دانی کا دعویٰ ہے۔ یہاں عمر گزری استحان اللہ، پادری صاحب کو بھی قرآن دانی کا دعویٰ ہے۔ یہاں عمر گزری اسی دشت کی سیاحی میں۔ مگراس دعوے کی مجال نہیں۔" پھر پاوری سے مخاطب کا فرمایا۔" اچھا پاوری صاحب، قرآن پڑھے، کہیں سے پڑھ دیجئے۔" وہ مودب کا مرایا دری کے میں الشبط بیری کی اللہ الموجین سے پڑھ دیسے کے اللہ من الشبط المرحین الموجیم قبلہ عالم قدس سرہ ، نے اشارے دوک کرفر مایا کہ بس، اللہ الموحین الموجیم قبلہ عالم قدس سرہ ، نے اشارے دوک کرفر مایا کہ بس، اعو فہ تو قرآن کا حصہ نہیں ، بسم اللہ الموحین الوجیم وک کرفر مایا کہ بس، اعو فہ تو قرآن کا حصہ نہیں ، بسم اللہ الموحین الوجی

ہے-اور بقاعدہ ابجدای کےعدد ۲۸۲ بیں-اب ذرا لکھنے

المام سين - عدد بين- ١١٠

سنشهادت - عدد بین - ۱۱ جری

كرب وبلا - عدد بين - ١٢٦

امام حسين - عدد بين -

س شہادت - عدد ہیں- ۵۰

يران- ٢٨١

حضرت نے فرمایا بادری صاحب، قرآن مجید کی جو پہلی آ ہے آپ روھی-اس میں ہی حضرت امام حسین رضی اللّٰدعنه کا نام، من بیدائش من شاہ

مقام شہادت، ان سے بھائی صاحب کا نام اور سن شہادت اور دونوں بھائیوں کے امام مقام شہادت، ان سے بھائی صاحب کا نام اور سن شہادت اور دونوں بھائیوں کے امام ا ، ہو\_ز کا خبوت موجود ہے۔ آ کے جائے تو شایدان کی زندگی کے تئی واقعات بھی مل جا کیں۔ ہو\_ز کا خبوت موجود ہے۔ اس براس امریکی با دری نے کہا-عربوں کے علم ہندسہ اور جفروغیرہ کا ذکر منشر قین بورپ کی کتابوں میں میری آلروں سے گزرا ہے۔لیکن میمعلوم نہ تھا کہ ملمانوں نے ان علوم کے اندراتی گہری ریسرچ (تحقیق کی ہوئی ہے۔ حضرت قبلہ عالم قدس سرہ نے فر مایا۔ جب مسلمان کہتا ہے کہ قر آن شریف كاندر برجيز كاذكر موجود ب-تواس بات كالك ظامري مفهوم بيهوتا ب كه براس چز کاذکرموجود ہے جو ندہب ھے اسلام کی ضروریات میں داخل ہے۔ لیکن سے کہنا جی غلطہیں کہ ہروہ چیز جس ہے اسلام کا ذراسا اور دور کا تعلق ہے۔ قر آن مجید میں بیان فرمادی گئی ہے۔الیم چیزوں کے لئے اس ایک جلد کتاب کے اندرا ظہار معنی کے طریقے لامحالہ متعدد متصور ہوں گے۔ آپ کو استاد نے بتایا ہو گا کہ حروف مقطعات کے اندرمعانی اورمطالب کا ایک جہان پوشیدہ ہے۔ ای قتم کی کیفیت دیگرحروف و الفاظ قرمی کی بھی ہے۔ اگر جہان معانی پر انسان اپنی کوشش اور محقیق سے بوری طرح مطلع نہیں ہوسکتا۔ قراق ہجید کے باطنی رموز اور معانی پراطلاع بمحقیق اور تفتیش سے زیادہ خدائے تعالیٰ کے نضل اور انسان کے نیک عمل پر موقوف ہے۔ اللہ تعالیٰ ہی جے جا ہتا ہے۔ صب حاجت ان اسرار پرمطلع فر مادیتا ہے۔

سجان الله!اسلام کے اس درخشندہ ماہتاب اوراس زندہ جاوید شہید لعنی حضرت الم حسين عليه السلام ك والدكراي باب علم سيدنا مولائ على كرم الله وجهدالكريم في فرمايا تفاكمين مورة فاتحد كي تفسير لكھنے بيٹھوں تو كئی ضخيم جلدوں ميں ايك دفتر تيار ہوجائے-الله الله بائ بم الله يدر معنی ذبح عظیم آ مدیسر

#### ۸- سواری سے گرنا اور قرآن

امام سیرمحمود آلوسی (ت- ۱۲۷) نے شیخ محی الدین ابن عربی کے بار میں نقل کیا۔ کہ وہ سواری سے گر پڑے ، لوگ آئے تا کہ اٹھا کر سواری پر بٹھا کی فرمایا مجھے تھوڑی دہر کے لئے چھوڑ دو، انہوں نے حکم کے مطابق کیا، تھوڑی دیرے یہ اٹھایا، وجہ یوچھی تو فرمایا

میں نے اللہ تعالیٰ کی کتاب کی طرفہ رجوع کیا۔ مجھے اینے گرنے کی وہ سور ڈ الفاتحہ میں ہی مل گئی

راجعت كتباب الله تعالى فوجدت خبر هذه الحادثة قد ذكر في الفاتحة الري لكن إلى الله المراكبة إلى الكن إلى الله المراكبة إلى الما المراكبة الما المراكبة على الما تصله عقولنا

اس معامله تک جهاری عقلیں نہیں پیج

9- سلاطین عثانی کے نام اور قرآن آ کے لکھتے ہیں۔ AFSEISLA اسلام

ای طرح بعض اہل علم نے فاتھ۔ ہی عثانی بادشاہوں کے نام،ان کے احوال اور ان کی سلطنت کی ہے۔ بھی استنباط کیا اور بیدکوئی اجبی بات نہیں کیونکہ بیدکتاب ایسی ماں ہے۔ سراسر عجیب کوجنم دیتی ہے۔ اجتهادامام اعظم اورقرآن

امام عبدالو ہاب شعرانی ،امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے بارے میں نقل

كرتے ہیں-آپ نے فرمایا

جوميں کہتا ہوں وہنفس الامرمیں قیاس نہیں بلکہ وہ قرآن میں ہے ہی ہے اللّٰدِتِعَالَىٰ نے فرمایا'' ما فرطنا فی الکتاب من شنی" لبذا جو ہم کہتے ہیں وہ قیاس مہیں اور وہ قیاس اسی کے لئے ے جس کو اللہ نعالی قرآن کی تمجھ عطا

ما اقوله ليس هو بقياس في نفس الامر وانما ذلك من القرآن قال تعالى وما فرطنا في الكتاب من شئى فليس ما قلناه بقياس في نفس الامر وانما هو قياس عند من لم يعطه الله تعالى الفهم في

(الميزان الكبرى، فصل ان القياس من جملة الادله)

www.napdeidlam.cum

تہیں کی-



علم نبوى علية اوراموردنيا

الوح محفوظ میں کیا ہے؟ لوح محفوظ میں احوال دنیا کھنس اسلامی WWW.NAFSEISLAM.COM

فصل



## لوح محفوظ میں کیا ہے؟

ہمیں بیہ جانا بھی ضروری ہے کہ لوح محفوظ میں کیا لکھا ہوا ہے؟ اگر ثابت ہو
جائے کہ اس میں دنیا کے تمام احوال کا ذکر ہے تو حضور علیہ کے لئے اس کا اثبات
آسان ہوجائے گا کیونکہ تمام اہل علم کا اس پر اتفاق ہے کہ علوم لوح محفوظ ،حضور
علیہ کے علوم مبارکہ کا جزوحصہ ہیں ، اول محفوظ کے بارے میں ارشادالہی ہے
ا - ولا رطب و لا یابس الا فی کوئی تروخشک ہیں مگر کتاب میں ہے
کتاب مبین (الانعام - ۹۹)
کتاب مبین سے مرادلوح محفوظ ہے ۔

یہاں کتاب مبین سے مرادلوح محفوظ ہے۔
امام ابوعبداللہ محمد القرطبی (ت، ۱۲۷) لکھتے ہیں۔
امام ابوعبداللہ محمد القرطبی (ت، ۱۲۷) لکھتے ہیں۔

ای فی اللوح المحفوظ لتعتبر اینی لون محفوظ میں تا کہ ملائکہ اس سے الملائکۃ بذلک لا اناہ سبحانہ استفادہ کرشیں نہ بیرکہ اس نے اس

كتب ذلك للنسليان يلحقه [5] عليّاتها كمالله تعالى كونسيان عارض مو (الجامع لاحكام القرآن، 2-۵) سكتا ہے-

٢-١١م فخرالدين رازي (ت-٢٠١) امام زجاج كحواله سے لكھتے ہيں-

ممکن ہے اللہ اتعالی نے مخلوق پیدا کرنے کے سے پہلے اس میں معلومات درج کی ہول جیسے اللہ تعالیٰ کافر مان ہے۔ 'ونہیں ہول جیسے اللہ تعالیٰ کافر مان ہے۔ 'ونہیں پہنچتی کوئی مصیبت زمین اور نہ تمہاری فروات میں کروہ ہم نے بیدا کرنے سے فروات میں کروہ ہم نے بیدا کرنے سے بہارکتاب میں لکھ دی ہے۔''

يجوز ان يكون الله جل ثنائه اثبت كيفية المعلومات في كتاب من قبل ان يخلق النحلق كما قال تعالى ما اصاب من مصية في الارض ولا في انفسكم الافي كتاب من قبل ان نبرأها الافي كتاب من قبل ان نبرأها (مفات الغيب، جرسا - ۱۰)

بعنی لوح محفوظ میں اللہ تعالیٰ نے دنیا اور زمین کی تمام اشیاء واحوال لکھ دیتے ہیں خواد وہ خشک ہیں یاتر -

امام رازی سورة الحدید کی آیت "ما اصاب من مصیبة فی الارض" كت تكت لكھتے ہیں

هذه الاية دالة على ان جميع يرآيت بتاري م كراس زمين كالحوادث الارضية قبل دخولها تمام حوادثات وجود مي آنے على الوجود مكتوبة في اللوح محفوظ مي تحريمو كي تھے۔

المحفوظ

اس کے بعداس میں لکھنے کی مکمتیں بیان کرتے ہوئے لکھا، ایک حکمت بیہ تست دل السملائے کہ بذلک تاکہ ملائکہ اس تحریر سے اس پر السمکتوب علی کونہ عزوجل استدلال کر عیس کہ اللہ تعالی تمام اشیاء عملہ عنوجل کے وجود میں آنے سے پہلے ان کا علم عملہ المشیاء قبل کے وجود میں آنے سے پہلے ان کا علم

جمہورابل اسلام نے اس آیت ہے۔ استدلال کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ اشیاء کے وقوع سے پہلے ان کاعلم رکھتا ہے۔ استدل جمهور اهل التوحيد بهذه الاية على انه تعالىٰ عالم بالاشياء قبل وقوعها

(مفاتيح الغيب، ٢٩-٢٢٨)

جب ہم سب اس پر متفق ہیں کہ لوح محفوظ میں اللہ تعالیٰ نے دنیا کے تمام احوال واشیا کی تفصیل لکھ دی ہے تو پھر ہمیں حضور علیہ کے لئے مانے کے حوالہ سے بھی انقباق کا بڑکارنہیں ہونا چاہیے۔ کیونکہ لوح محفوظ کے علوم آپ علیہ کے علوم سے حصابات

عربوی علی ادراموردنیا

ال كانفيل اللي فصل مين ملاحظه يجئ - ارشاد البي - ارشاد البي - وكل صغير و كبير مستطر

(القمر-٥٣)

امام ابوحیان اندلی (م-۴۵۷) اس کے تحت رقم طراز ہیں

من الاعمال ومن كل مناهو ليعنى تمام اعمال اور جو يجه بونے والا كائن مستطر اى مسطور فى بود وداوج ميں لكھ ديا گيا ہے-

اللوح (البحرالحيط-١٨٣،٨) -

یمی الفاظ تفییرعلامہ جاراللہ زمشری (م،۵۳۸) کے بیں (الکشاف،۸۳–۲۲۲)

## لوح محفوظ ميں احوال دنيا

آپ پہلے پڑھ جکے ہیں اور محفوظ میں صرف احوال دنیا کا ذکر ہے اس میں اخروی احوال ومعاملات کا تذکر وہیں کیونکہ اہل جنت ونار کے احوال غیر متناہی میں لہذاان کا اثبات لوح محفوظ میں محال ہے۔ ارشادالہی ہے۔

نہیں پہنچی کوئی مصیبت زمین اور نہ تہماری ذوات میں کہوہ ہم نے پیدا کرنے سے پہلے کتاب میں لکھ دی ہےاور بیاللہ پرآ سان ہے۔

ہر چھوٹی و بڑی شے تحریر کر دی گئی ہے۔

ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب مسن قبل أن نبرأها ان ذلك على الله يسير

(الحديد-٢٢) امام فخرالدين دازی (م-٢٠٦) ال آيت کي تفسير ميں جماری مذکورہ بات کوواضح کرتے ہوئے رقم طراز ہیں۔ الله تعالیٰ نے بیہ بیس فرمایا کہ تمام حوالہ ت کتاب میں تحریر ہیں کیونکہ اہل جنت و نار کے اعمال غیر محدود ہیں توان کا اثبات کتاب میں محال ہے

انده تعالى لم يقل ان جميع الحوادثات مكتوبة في الكتاب لان حركات اهل الجنة والنار غير متناهية فاثباتها في الكتاب محال دوسرى دليل يدية بيل المال ا

وايضاً خصص ذلك بالارض والانفس وما ادخل فيها احوال السموات

تيسرااستدلال يون كيا

وايضاً خصص ذلك بمصائب الارض والانفس البسعاد الارض والانفس

الله تعالیٰ نے خاص زمین اور نفوس کا تذکرہ کیا اس میں احوال آ سان کو شامل نہیں فرمایا

پھرزمین کے اور نفوس کے مصائب کا تذکرہ کیا نہ کہ زمین اور نفوس کی سعادتوں کا

(مفات الغيب، ٢٩- ٢٩- ٢٩) AFSE (٢٢٩- ٢٩)

یمی وجہ ہے کہ "ولا رطب ولا یابس فی کتاب مبین" میں کتاب بین سے امام رازی نے علم الہی مرادلیا ہے نہ کہ لوح محفوظ کیونکہ لوح میں اخروی معاملات و احوال کاذکر نہیں ہے۔

علوم لوح محفوظ علوم نبوی کا حصہ کیسے ہے؟ لوح محفوظ ،نور کا فیض حضور مٹھی آئے کاعلم ساوی اوراخروی ذات وصفات کےعلوم

WWW.NAFSEISLAM.COM

فصل



علوم لوح محفوظ علوم نبوی کا حصہ کیسے ہیں؟ لوح محفوظ پرتحر رعلوم ،حضور علیہ بےعلوم کا حصہ کیسے ہیں؟ اس پر بیہ دلائل قابل توجہ ہیں۔

ا-لوح محفوظ ، نور كافيض

تمام امت کااس پراتفاق ہے کہ لوح محفوظ کا وجود حضور علیہ کے نور مقدس کا فیض ہے گویا علوم لوح محفوظ ، آپ کے علوم کے شمن میں موجود اور آپ مقابیت کا ہی فیضان ہیں -

# ٢-حضور عليه كاعلم ساوى اوراخروى

پیچھے آ چکا ہے کہ لوح محفوظ کے علوم فقط احوال دنیا تک محدود ہیں کیکن حضور معالیہ نے محاوی اور اہل جنت کے جنت میں اور اہل نار کے ان کے علیہ کے اللہ کے حال کا مطالعہ کریں داخلہ کے حال ت ہے آگاہ فر ہایا ہے۔ تفصیل کے لئے متعقابی فصل کا مطالعہ کریں مخضر امعاملہ کچھ یوں ہے۔

ا- حضور علی نے فرمایا اللہ تعالی نے میرے دونوں شانوں ہے درمیان اپند دست مبارک رکھا، اس کی شخت کی میں نے اپنے سینے میں پائی، اس فیض ربانی کے بعد میری علمی کیفیت سے کھی کے بعد میری علمی کیفیت سے کھی کے بعد میری علمی کیفیت سے کھی کا میں میں میں کا میں کے بعد میری علمی کیفیت سے کھی کے بعد میری علمی کیفیت سے کھی کے بعد میری علمی کیفیت سے کھی کا میں میں کا میں کے بعد میری علمی کیفیت سے کھی کے بعد میری علمی کے بعد میری علمی کیفیت سے کھی کے بعد میری علمی کے بعد میری علمی کے بعد میری علمی کیفیت سے کھی کے بعد میری علمی کے بعد میری علمی کے بعد میری کے بعد میں کے بعد میری کے بعد کے بعد میری کے بعد کے ب

فيعند ما في السموت مين ني آمانون اورزمين كي برشي كو والارض والارض جان ليا

(مشکوۃ المصابیح - کتاب مواضع الصلاۃ) امام احمد بن صنبل (ت-۱۳۲۱) نے بیالفاظ نقل کئے ہیں فتجلیٰ لی کل شنی وعرفته مجھ پر ہرشکی روثن ہوگئی اوراسے میں (منداحمہ-۳-۳۳۳) نے پیچان لیا-

اس ہے معلوم ہواحضور علیہ کوزینی ودنیاوی حقائق کے ساتھ آ سانی حقائق کا بھی علم دیا گیاہے-

۲- بخاری وسلم نے سیدنا فاروق اعظم رضی الله عنه سے مروی ہے، ایک دن رسول الله عنه علی میں اللہ عنه سے مروی ہے، ایک دن رسول الله علیہ نے خطبہ دیا تو اس میں اللہ علیہ کے خطبہ دیا تو اس میں اللہ کے خطبہ دیا تو اس میں اللہ کے خطبہ دیا تو اس میں اللہ کے خطبہ دیا تو اس میں کے خطبہ دیا ت

اخبرنا عن بدء المخلق حتى آپ علی فی جمیں ابتداء خلق سے دخل اهل الجنة منازلهم واهل کے رابل جنت کے جنت میں اور النار منازلهم حفظ ذلک من الل دوزخ کے دوزخ میں داخل حفظه و نسیه من نسیم من نسیه من نسیم من من نسیم من نسیم

(صیح بخاری، ۱-۳۵۳) اسے یا در ہااور جس نے بھلا دیا اسے وہ بھول گیا۔

۳- حضرت ابوبکرصدیق رضی الله عنه ہے منقول ہے کہ ایک دن رسول الله عنه ہے منقول ہے کہ ایک دن رسول الله علی الله عنه نے نماز فجر بڑھائی بھروہاں ہی تشریف فرمار ہے حتی کہ نماز چاشت ادافرمائی اس کے بعد آپ علیہ نے نم مفرمایا میں نے عشاء کے بعد اس کی حکمت بوچھی تو فرمایا

دنیا و آخرت میں ہونے والے تمام امور میرے سامنے پیش کردیے گئے۔ عـرض على ما هو كائن من امر الدنيا وامر الاخرة

(منداحر،۱-۲)

بلکہ کتاب وسنت کا مطالعہ رکھنے والا ہر خص جانتا ہے کہ رسول اللہ علی نے آخرت کے حوالہ سے کس مقابلتہ علی ہے۔ الغرض آب علی ہے کے حوالہ سے کس قدر تفصیلات فراہم کی ہیں۔الغرض آب علی ہے علی ہے۔

علم نبوی عظی اورامورونیا

اوراخروی علوم بھی شامل ہیں جو کہ لوح محفوظ کے علوم میں موجود نہیں ہیں-

٣- زات وصفات كے علوم

حضور علی کے علوم میں اللہ تعالیٰ کی ذات وصفات کے علوم بھی شامل ہیں۔ جن میں آج بھی آپ علوم بھی شامل ہیں۔ جن میں آج بھی آپ علیہ کے علوم میں اضافہ وارتقاء ہور ہا ہے اور بیہ غیر میں اضافہ وارتقاء ہور ہا ہے اور بیہ غیر متنا ہی علوم ہیں جن کامحل لوح محفوظ ہیں بن سکتی۔





فصل

ظاہروباطن سے آگاہی دعا حضورا الشیقیم کی دعا آئمہ امت کی تصریحات باطن پر فیصلہ دے سکتے ہیں منافقین کاعلم منافقین کاعلم منافقین کاعلم منافقین کاعلم حمر قبل جاری نہ فرمانا



# ظاہروباطن سے آگاہی

الله تعالیٰ نے حضور علیہ کواشیاء کے ظاہر و باطن دونوں سے آگاہ فرما دیا

ہ،اللہ تعالیٰ کا ارشادمبارک ہے

اور تمہیں سکھا دیا جو کچھ تم نہیں جانے تھے اور اللہ کاتم پر برڑ افضل ہے م الم تكن تعلم وكان وعلمك مالم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما

(النساء-١١٣)

اس آیت کے تخت تمام مفسرین نے تصریح کی ہے کہ اللہ تعالی نے حضور علیت کوفی امور حتی کہ دلوں کے رازوں سے بھی آگاہ کردیا ہے

علامه سيدمحود آلوى نے مالم تكن تعلم كي تفسيران الفاظ ميں كى ہے

يعنى جوتم نهيس جانة مخفى امور دلول

ای الذی لم تکن تعلم من

کے اسرار اور مکاروں کی حیالوں کو توڑنے کے تمام طریقے بھی اس

خفيات الامور و ضمائر الصدور ومن جملتها وجوه

يىشال بى-

ابطال كيد الكائدين (روح المعانى - ي ١٨٤٥)

المام علاؤ الدين خازن (ت-2۲۵) نے ايک معنی پتحرير کيا ہے

اورآ پکوخفی امور کی تعلیم دی اور دلول کے اسرار سے مطلع کیا اور منافقین کے

کے اسرار سے میں کیا اور مناسین کے احوال اور ان کی حالیں جو تم نہیں

جانے تھان ہے آگاہ کیا

وعلمك من خفيات الامور واطلعك على ضمائر القلوب وعلمك من احوال المنافقين

وكيدهم مالم تكن تعلم

(لباب التاويل-۱-۲۹۹)

المام الوالبركات (ت-۱۰) نے دوسرى تفيريوں كى ہے

مخفی امور اور دلوں کے اسرار کی تعلیم

من خفيات الامور وضمائر القلوب (مدارك التزيل-٢٥)

#### حضور علیسه کی دعا

برحضور علي كى دعاموجود ہے كه آپ علي الله تعالى كى بارگاه اقدى ے یہ مانگا کرتے

اے اللہ ہمیں اشیاء کے حقائق ہے اللهم ارنا الاشياء كما هي

ائمهامت كي تصريحات

كتاب وسنت كانهي دلائل كے پیش نظرائمهامت نے بیتصری كی سے آب علي معالمة معزت خصرعليه السلام عليس بره وكراشياء كي باطن عي كاه بين-امام جلال الدين سيوطي رقم طرازين كهاولاً ديگرانبياء يبهم السلام كي طرح حفو علی کو کھی ظاہری علم دیا گیااس کے آپ علی فرمایا کرتے 'ہم ظاہر پر فیصلہ کرنے ہیں ہم گواہی کے مطابق فیصلہ دیتے ہیں غزوہ تبوک کے موقع پر منافقین کاعذر قبول کرایا ثم ان الله تعالى زاده شرفاً مجر الله تعالى نے آپ علي كا عزت مين اور اضافه فرمايا اور اجازت ہے نوازا کہ باطن پر فیصلہ صادر فرما تیں اور معاملات کے حقائق سے آگاہ کیااور انبياء اورخضر عليهم السلام كے اوصاف خصوصیت کے ساتھ آب میں جمع فرا د نے اور اس خصوصیت سے اللہ تعالیٰ نے آپ علی کےعلاوہ کی کوہیں نوازا

واذن له ان يحكم بالباطن وما اطلع عليه من حقائق الامور فجمع لـه بين ما كان للانبياء وماكان لخضر خصوصية خصه الله بها ولم يجمع الامران لغيره

اس کے بعدامام قرطبی سے قبل کرتے ہیں کہ تضور علیہ کے سواکوئی فقط اپنے علم کی بنیاد پر قبل کا کھنے ہیں کہ تضور علیہ کے سواکوئی فقط اپنے علم کی بنیاد پر قبل کا تھم نہیں دے سکتا - چونکہ آپ علیہ باطن سے بھی آگاہ ہیں اس لئے بنیاد پر قبل کا تھیں اس کئے ہیں آپ علیہ ایسا تھم جاری فرما سکتے ہیں

تمام اہل علم کا اس پر اتفاق ہے کہ رسول اللہ علیات کے علاوہ کوئی بھی فقط اپنے علم کی بنیاد برقل کا حکم نہیں دیے سکتا۔

یقینا آپ علیہ کے لئے شریعت اور

اجمع العلماء على بكرة ابيهم انه ليس اجمع العلماء على بكرة ابيهم انه ليس لاحد ان يقتل بعلمه الا النبي عَلَيْبُ (الخصائص الكبرئ -٢-٣٢٩)

ايك اورمقام برواضح كرتے بين انه جمعت له غاربية الشريعة والحقيقة

(الصاّ-٢٣٤) حقيقت جمع كردي

یادر به امام سیوطی نے اس مسئلہ پر مستقل تین کتب ا - الساهر فی حکم النبی بالباطن و الظاهر ۲ - شعله ناد ' ۳ - طوح السقط تحریری ہیں - جن کا ترجمہ ہم نے ' حضور علی کے ظاہر وباطن پر فیصلے کے نام سے شاکع کردیا ہے امام احمد خفا جی نے حضور علی ہے اس مقام وعظمت کو یوں آشکار کیا ہے

فكان صلى الله عليه وسلم اعلم آپ علي النه الكه عليه وسلم اعلم الله عليه والله الولاية من الله عليه وله الولاية من زياده جانن وال الله الولاية من زياده جانن والله الولاية المرآب

علی اور اپ اور اپ علی اور اپ اور اپ اور اپ اور اپ اور اپ امامت علم عاصل ہے آپ علی وری فیلے فرماتے افذ فرماتے 'سیای ودینی فیصلے فرماتے اور حضرت خضرعلیہ السلام کی طرح ظاہرو باطن پر فیصلے صادر کرتے جیسا کہ امام جلال الدین سیوطی نے وضاحت کی ہے جلال الدین سیوطی نے وضاحت کی ہے جلال الدین سیوطی نے وضاحت کی ہے

الناس باحكام ربه وله الولاية العامة على جميع خلقه وامامة العظمى فكان يحكم بالقضاء والسياسة والافتاء ويحكم بالظاهر والباطن كالخضر عليه السلام كما قاله السيوطى (شيم الرياض -۵-۲۲۳)

ایک اور مقام پراس ارشاد نبوی 'میں گواہی کے مطابق فیصلہ دیتا ہوں' کے تحت لکھتے ہیں۔ اس میں وضاحت ہے کہ آپ علیقے خدانہیں کامل انسان ہیں اور وہ ذاتی طور بین سرغیب نہیں جانے۔
پرغیب نہیں جانے۔

وقد كان له صلى الله عليه وسلم الحكم بالباطن لاطلاع الله له عليه كما ذكر السيوطى ولكن هذا اغلب احواله صلى الله عليه وآله وسلم تعليماً لامته حتى يقتدوا به

(الصاً-٣٠٢) كرسكير

حضرت قاضی عیاض آپ علی کے اس مرتبہ علمی کا اظہار یوں کرتے ہیں کہ منافقین کوآپ علی کے اس مرتبہ علمی کا اظہار یوں کرتے ہیں کہ منافقین کوآپ علی نے کہ بیس کروایا منافقین کوآپ علی کے اس مراقبہ منافقین کوآپ علی کے اس کروایا گفتہ میں تا میں اور مذابی کے تناب

و هو علی یقین من امر هم مؤلفة گین ہوتے ہوئے بیاس کے تھاکہ

لغیسرهم ورعیایة للمؤمنین من ان کےعلاوہ کے لئے تالیف کا سبب قسر ابتھم و کسراهة لان یبقول مواوران کی مومنوں کے ساتھ قرابت مارین میں میں میں میں میں اس کے ساتھ قرابت

الناس ان محمدا يقتل اصحابه وا كما جاء في الحديث تا!

(الثفاء-٢-٠٠٠)

یفین ہوتے ہوئے بیاس کے تھا کہ
ان کے علاوہ کے لئے تالیف کا سب
ہواوران کی مومنوں کے ساتھ قرابت
داری کی وجہ سے رعایت دی اوراس
ناپندیدگی کی وجہ سے کہ ہیں لوگ بیے
نہ کہیں محمد (علیقیہ) اپنے اصحاب کو
قبل کروا تا ہے جیبا کہ حدیث میں

آب عليه باطن ير فيصله فرما كيت

میں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ علیہ

کو باطن برمطلع کیا ہے جبیبا کہ امام

سیوطی نے ذکر کیا ہے لیکن آپ

علیہ کے اکثر اس طرح کے احوال

تعلیم امت کے لئے تھے تا کہ وہ اقتدا

ہے 'وھو علی یقین امرھم' کی تشریح ملاعلی قاری نے بیک ہے منافقین کے کفر میں کسی قسم کا شک نہیں تھا

الله تعالیٰ نے آپ علیہ کوآگاہ کر دیا تھا اور آپ علیہ کوایڈ ادیے اور دیا تھا اور آپ علیہ کوایڈ ادیے اور ان کے بارے میں آنے والی خبروں کے حوالہ سے بھی واضح تھا

غير شاك في كفرهم (شرح الثفاء-٢-٣١٨) امام احمد ففاجي كالفاظين باخبار الله تعالى له به وبما يظهر من احوالهم من ايذائه وما يبلغه عنهم

باطن پر فیصلہ دے سکتے ہیں

(تسيم الرياض-٧-٩٩)

الم احمر خفاجی (ت-19 وا) نے ای حقیقت کوان الفاظ میں بیان کیا

ائمہ محدثین نے دلائل سے ثابت کیا میکہ محدثین نے دلائل سے ثابت کیا ہے کہ آپ علی افغالت باطن پر فیصلہ کی اجازت تھی جیسا کہ ظاہر پر فیصلہ کی اجازت تھی اور باطن پر فیصلہ کرنا آپ علی کے باطن پر فیصلہ کرنا آپ علی کے امرازات میں سے ہے امرازات میں سے ہے امرازات میں سے ہے

وقد قسرر ائسة المحديث انه المنطقة لسه ان يسحكم بالباطن احياناً كما يحكم بالظاهر وانه من خصائصه المنطقة المنطق

دوسرے مقام پر لکھتے ہیں

حضور علی کے خصائص میں ہے یہ بھی ہے کہ آپ علیہ کے لئے اینے علم پر فیصلہ کی اجاز ت بھی اوراللہ تعالیٰ نے آپ علیہ کو کثیر مخفی امور رازوں ہےآ گاہ کررکھا ہے-

فمن خصائصه عليه انه يجوز لـه ان يحكم بعلمه وقد اطلع له الله تعالى على كثير من السرائر والمضمرات (تسيم الرياض-١٧-٢٧٣)

منافقين كاعلم ظاہر أاسلام كيكن باطن ميں اس ہے وشمنی رکھنے والا منافق كہلاتا ہے۔حضور علی کواللہ تعالی نے اہل نفاق کے باطن سے بھی آگاہ کردیا - اس پر کتاب وسنت کے روشن دلائل موجود ہیں' اس کے لئے ہماری کتاب علم نبوی اور منافقین' کا مطالعہ مفيدرے گا- چندا تتباسات ملاحظه کر کیجئے

تحكم قل جاري نه فرمانا تمام اہل علم نے بیسوال اٹھایا ہے کہ جب آپ علیہ منافقین کاعلم رکھے تھے تو پھران کے ل کا حکم جاری کیوں نہ فر مایا؟ اس کا جواب دیتے ہوئے انہوں نے

حضور علی اعلیٰ دانائی اور فراست کوسلام پیش کیا اور آپ علی کی اس مقدی عمل کی متعدد حکمتیں بیان کی ہیں۔ پہلے سوال ملاحظہ سیجئے

سوال- مفسرقر آن امام محد بن جرير طبرى (ت-١٠٠٠) في يبي سوال ان الفاظ میں نقل کیا ہے

حضور علی نے منافقین کاعلم رکھنے کے باوجود انہیں صحابہ کے اندر کیوں زنده چھوڑ دیا؟

فكيف تركهم مقيمين بين اظهر اصحابه مع علمه بهم؟ (جامع البيان-١-٢٣٣)

فصل

علمت ما فی السموات و الارض ، فتجلی لی کل شیء و عرفت خلیل نے صرف ملکوتی گر حبیب نے تمام اشیاء ملکوتی ساوی وارضی کے ظاہر و باطن کاعلم

لمنس إسراح



### علمت ما فى السموات والارض ( بجهة مانوں اور زبین كی ہرشی كاعلم ہوگیا ) فتجلی لی كل شئی و عرفت (میرے سامنے ہرشی ظاہر ہوگئی اور مجھے اسكاعلم ہوگیا )

حضرت عبدالرحمٰن بن عائش رضی اللّٰدعنه ہے مروی ہے رسول اللّٰد علیہ نے ہمیں بنایا آج رات میں نے (خواب میں) اللّٰد تعالیٰ کی خوبصورت شکل میں زیارت کا شرف بایا'اس نے مجھے یو جھا، بناؤ کیا سانی مخلوق کس بارے میں گفتگو کررہی ہے میں شرف بایا'اس نے مجھے یو جھا، بناؤ کیا سانی مخلوق کس بارے میں گفتگو کررہی ہے میں شرف بایا'اس نے مجھے یو جھا، بناؤ کیا سانی مخلوق کس بارے میں گفتگو کررہی ہے میں شرف بایا'اس نے مجھے یو جھا، بناؤ کیا آسانی مخلوق کس بارے میں گفتگو کررہی ہے میں

نے عرض کیا میں نہیں جانتا ،اس کے بعد

فوضع كفه بين كتفى فوجدت الله تعالى نے اپنادست قدرت مير ب بردها بين ثدى فعلمت ما فى دونوں كندهوں كے درميان ركھا- ميں السموات والارض و الله في الله في

ملكوت السموات والارض جان ليا اور تلاوت فرمائي 'اور اى وليكون من الموقنين وآسان وليكون من الموقنين وآسان

(مشكوة - باب المساجد) كى بادشاہى دكھائى تاكه وہ يقين كرنے

والوں میں ہے ہوجا کیں-

ال حدیث کی شرح میں محدثین نے جو کچھ لکھااس کی ایک جھلک ملاحظہ کر لیجئے ا- شارح مشکوۃ امام شرف الدین حسین بن محدالطیبی (ت-۳۳۷) ف وجدت بردھا بین ثدی، کی شرح یوں کرتے ہیں

یہ اشارہ ہے دل اقدی مین اترنے والے فیض کی طرف اوراس کے اثرات كناية من وصول ذلك الفيض الى قلبه وتأثره عنه ورسوخه ورسوخ اوراس کی پختگی کابیان ہے۔

فيه ايقانه له

آ ك "فعلمت ما في السموات "ك يحت رقم طرازين

یہ الفاظ واضح کر رہے ہیں کہ فیض يدل على ان وصول ذلك حاصل ہوا جو آب علی کے علم کا الفيض صارسباً لعلمه ثم سبب بنا پھرآ یت مبارکہ سے تا ئیدذکر استشهد بالاية والمعنى انه کی اور معنی بہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جیسے تعالى كما ارى ابراهيم حضرت ابراجيم عليه السلام كوآسانون عليه السلام ملكوت اورزمین کی تلطنتیں دکھا تیں اوران پر السموات والارض وكشف انہیں منکشف کر دیا اسی طرح اس نے له ذلک کذلک فتح علی مجھ برغیوب کے دروازے کھول دیے ابواب الغيوب حتى علمت حتی کہ میں نے ان کے اندر موجود ما فيهما من الذوات فروات وصفات بلکدان کے ظاہراور والصفات حتى والظواهر

باطن واندركوجان ليا-

(الكاشف-٢-٢٩١)

خلیل نے صرف ملکوتی مگر حبیب نے تمام اشیاء

والمغيبات

جبكة حضرت صبيب علي في نها خالق كواور پراشياء كود يكها

والحبيب علم الاشياء كلها حبيب عليه في في المام اشياء كوجال والتحليل واى ملكوت الاشياء الاشياء اليا اور خليل عليه السلام صرف ملكوق

(الكاشف-٢- ٢٩١) اشياءكود مكيم يائے

# ملكوت ساوى وارضى كے ظاہر وباطن كاعلم

ا۔ قاضی عیاض مالکی فرماتے ہیں وصال سے پہلے اللہ تعالیٰ نے آپ علیہ ے علوم شرعیہ کی جمیل فرما دی اب آپ علی اس کی ایک ایک جزء کا تفصیلی علم بلاشيدر كھتے ہيں-

جن اشیاء کاتعلق آسانوں اور زمین کی سلطنوں ہے،اللّٰہ کی مخلوق، جو پچھ ہو چکا اور جو بھے ہونے والا ہے کاعلم ان میں ہے جو وی کے بغیر حاصل نہیں ہو سكتا- ال مين آب علي معصوم بیں ہاں ان تمام کانفصیلی علم ضروری و شرط نہیں اگر چہ آپ علیہ کے یاس ان کاعلم اس قدر ہے کہ وہ تمام انسانوں کے پاس تہیں-

واماما تعلق من ملكوت السموات والارض وخلق الله ..... وعلم ماكان ومايكون ممالم يعلمه الابوحي فعلى ما تقدم من انبه معصوم فيبه ... لكنه لا يشترط له العلم بجميع تفاصيل ذلك وان كان عنده من علم ذلك ماليس عند جميع البشر

(الثفاء - ١١٤-١١)

ملكوت ساويداورارضيه سےان كا ظاہر اور باطن مراد ہیں اور خلق اللہ سے او پروالی اورینچے والی تمام مخلوقات مراد ئيں-

 -۲ حضرت ملاعلی قاری نے ابتدائی کلمات کی تشریح ان الفاظ میں کی ہے۔ (مسن مسلىكوت السسموات والارض) ای ظبواهسر هما وبواطنهما (وخلق الله) اي وسسائىر مىخىلوقساتىه العلوية

(شرح الثفاء-۲-۲۱۲)

ملکوت ساوی کے بارے میں آپ علی اسے مراداجرام علویہ کے حقیقت ، ان میں مؤکل ملائکہ کاعلم، حقیقت ، ان میں مؤکل ملائکہ کاعلم، ان کازینت اور ہدایت مخلوق کے لئے پیدا کردہ کواکب کاعلم اسی طرح زمین کیا معاملہ ہے جسے اللہ تعالیٰ نے اپنی عبادت کے لئے محکانہ بنایا ، رسول عبادت کے اپنا محکانہ بنایا ، رسول کے اپنا کے اپنا کا کہ کو اس کے اپنا کے اپنا کے اپنا کا کہ کو اس کے اپنا کی کرد کے اپنا کے

س- الم احمد فقا جي قم طرازي المسراد علمه في بحقيقة الاجرام العلوية وما فيها من الملائكة الموكلين والكواكب التي خلقت فيها زينة لها وهداية لخلقه وكذلك الارض التي جعلها الله مقر اللعبادة وعلمه بما فيها علما اللعبادة وعلمه بما فيها علما الودعه فيها

آگے ''خلق الله'' کی تشریح میں لکھتے ہیں ای مخلوقات، ای مخلوقات، التی بنها فیها لیعنی زمین میں بھیلنے والی مخلوقات، واب مخلوقات، واب مخلوقات، واب محلول واب معلی واب محلول اور ان میں مخفی حکمتول تحار فیها العقلاء العقلاء العقلاء العقلاء العقلاء کے اللہ میں عقلاء جیران و رسم ال اضرب ۲۲۷۷) میں میں مقلاء جیران و رسم ال اضرب ۲۲۷۷)

(نیم الریاض-۵-۲۲۳) دنگ ہیں۔ لا یشترط له العلم پر لکھا لا یشترط له العلم پر لکھا لانه مما یعجز عنه البشر کیونکہ بشری قوت اس سے عاجز ہ

> (ایضاً-۲۲۵) بعنی علم محیط اور ہر چیز کا تفصیلی علم اللہ تعالیٰ ہی کی شان ہے

فصل



WWW.NAFSEISLAM.COM

دوسرے مقام پر ہے وما ارسانگ الارحمة اور ہم نے آپ کو تمام جہانوں کے للعالمین للعالمین

(پ2-ا-الانبیاء-ک-۱۰)

عالمین سے مرادتمام کا کنا ہے وکلوقائے کے کہے دیگرانبیاءیہم السلام پر جونضیلتیں دی گئیں ہیں رسول اللہ علیہ کا فرمان ہے، مجھے دیگرانبیاءیہم السلام پر جونضیلتیں دی گئیں ہیں ان میں سے ایک میہ ہے ان میں سے ایک میہ ہے ان میں الدخلق کافق کا فرمان ہے۔

ارمسلت الی المخلق کافقہ مجھے تمام مخلوق کی طرف مبعوث کیا گیا ارمسلم ،۵۲۳ ) ہے۔

امام دیلمی نے حضرت مسعود بن مخر مدرضی اللہ عنہ سے قبل کیارسول اللہ علیہ فیصلے نے فرمانا

الله تعالیٰ نے مجھے تمام جہانوں کے لئے رحمت بنا کر بھیجا ہے-

ان الله بعثنى رحمة للعالمين كافة

### تمام كى طرف بعثت

انبی آیات قرآنیاوراحادیث مبارکہ کے پیش نظرائمہ امت نے بیقری کا کہ آپ علی ایک اس میں جمادات، کی ہے کہ آپ علی میں جمادات، نباتات اور حیوانات بھی شامل ہیں۔

ا- حضرت ملاعلی قاری (ت، ۱۰ سیده عائشه صدیقه رضی الله عنها کے فرمان کان خلفه القر آن - کی تشریح میں رقم طراز ہیں

ال میں اشارہ ہے کہ آپ کے خلق عظیم کے اوصاف ان گنت ہیں جیسے قرآن کے معانی ختم نہیں ہوتے اور بیا کہاں ميں انتہائی وسعت اور اعلیٰ مرتبہ میں انتہاء إلى كى انتهاء مصورتبيس بلكه جوال كى انتهاء كالصور كرتا بوه الجمي ابتدايل ہے-ای دہہے آپ کے اخلاق تمام اصناف بنيآ دم بلكهتمام مخلوقات عالم كومحيط مين اس كئة الله تعالى في آب علي كا عرب، عجم، انس وجن اور ديگر امتوں بلکه ملائكه، نباتات، جمادات كى طرف رسول بنایا جے میں نے شرح الصلوات میں بیان کیا ہے اور اس میں آپ علی کا میں بیارشادگرای دال ہے کہ مجصحتمام مخلوق كي طرف رسول بنايا كيا-

وفيسه ايسماء البي ان اوصاف خلقه العظيم لا تتناهى كما ان معانى القرآن لا تتقاضى وهذا اغاية في الاتساع ونهاية في الابتداع لا يهتدي لانتهائها بل كل ما توهم انه انتهأوها فهو من ابتدائها ومن ثمه وسعت اخلاقه اخلاق افراد اصناف بني آدم بل انواع اجناس مخلوقات العالم ولذا ارسلمه البله البي العرب والعجم والانس والجن وساتر الامم بل الي الملائكة والنباتات والجمادات كما بينته في شرح الصلاة على ما يدل عليه قوله عَلَيْتُهُ في صحيح مسلم بعثت الى الخلق كافة

(جمع الوسائل مباب ماجاه في خلق رسول الله)

۲- امام محمد بن جعفر کتانی (ت-۱۳۳۵) علماء کاملین اورائکه کبار کے حوالہ ہے کہتے ہیں

الله تعالیٰ کاارشادگرامی لیک ون للعالمين نذيرا اورحديث يحيح"اور مجھے تمام مخلوق کی طرف رسول بنا کر بھیجا كياب 'بتارب بين كه آب عليسية تمام مخلوق کے رسول ہیں حتی کہ حیوانات ، نباتات، جمادات کے بھی ہیں اور اس آیت وحدیث کوان کے ظاہر پرر کھنے ہے کوئی مالع نہیں کیونکہ کتاب و سنت کا ظاہر بتا تا ہے کہ تمام مخلوق میں زندگی ،شعور ، قدرت واراد ہ ونطق ہے اگرچهای کی حیات ، ادراک اور دیگرکی مدت میں تفاوت ہے لہذا ہرایک کے مرتبداور کمال کے مطابق اسے مکلف قرار دینا سیح بے جیسے انسان بالاتفاق مكلّف ہے مگر اس كے افراد كے مختلف احوال ہوتے ہیں کسی کو اختیار حاصل ہوتا ہے اور کوئی مجبور ،کسی کے لئے میاح اورسى كے لئے حرام كا معاملہ ہوتا ہے اور بقیدا حکام کو بھی اس میں قیاس کرلو۔ ظاهر قوله تعالىٰ ليكون للعالمين نذيرا وقوله في الحديث الصحيح وارسلت الى الخلق كافة يعطى كونه عَلَيْكُ مبعوثاً الى كل مخلوق حتى من الحيوانات والنباتات والجمادات ولا مانع من اجرائهما على ظاهر هما لان ظواهر الكتاب والسنة تدل على ان كل مخلوق حى عالم قادر مريدنا طق وان تفاوتت مراتب حياته وادراكاته وبقية كمالاته فصح ان يكلف تكليفا يليق بعالمه وطوره ومرتبة كماله كما أن الانسان المكلف بالاجماع يختلف تكليف افراده بحسب اختلاف افراده بحسب اختلاف احوالهم في الوسع اختياراً واضطراراً فيباح لهذا ما يحرم هذا وقس بقية الاحكام ( جلاء القلوب، ٢٠-١١٠)

#### اللهجس كارب المحداس كےرسول

اہل علم نے انہی دلائل کے پیش نظرواضح کردیا کہ اللہ تعالیٰ جس کارب ہے محداس کے رسول ہیں بیعنی جس طرح کا ئنات کی ہرشکی کا اللہ تعالیٰ رب ہےتواس طرح رسول الله عليه برشي كےرسول ميں ) کے الفاظ میں اس شان نبوی امام قسطلانی نے امام علی بن احمد سین حرالی (ت، عليسة كالظهاريون كيا جب آب علی کے قلب اقدی کا ولماكان عرفان قلبه عليه عرفان اینے رب تعالی کے سبب ہے الصلاة والسلام بربه عزوجل جسے فرمایا "میں نے اینے رب کی كماقال بربى عرفت كل

وجہ ہے ہرشے کو جان لیا" تواب آپ شئى، كانت اخلاقه اعظم خلق علی کے اخلاق سب سے اعظم فكذلك بعثه الله الى الناس تھرے تو اس طرح اللہ تعالیٰ نے كلهم والم يقصر رسالته على

آپ عید کوتمام لوگوں کی طرف الانس حتى عمت الجن ولم

مبعوث کیا اور آپ کی رسالت کو انسانوں تک محدود نہیں کیا حتیٰ کہوہ جنات کوشامل ہے پھراسے جن والس تك محدود تبين كياحتى كهتمام كائنات كو شامل ہے توجس کا اللہ، رب ہے کھ اس کے رسول ہیں ، تو خلق محمدی تمام جہانوں کوشامل ہے-

يقصرها على الثقلين حتى عمت جميع العالمين فكل من كان الله ربه فمحمد رسوله فالخلق المحمدي يشمل جميع العالمين

(المواہب اللد نبيه مع زرقانی ، ۲-۱۱)

اس برامام زرقانی نے دلیل دیتے ہوئے لکھا

الله تعالیٰ کا ارشاد گرای تاکه آپ تمام جہانوں کے ڈرسنانے والے ہوں اور ارشاد بنایا نبوی ، مجھے تمام مخلوق کی طرف رسول بنایا شری ہے۔ (مسلم) کا ظاہراس پردال ہے۔ (مسلم) کا ظاہراس پردال ہے

على ظاهر قوله تعالى ليكون للعالمين نذيرا وقوله المناسلة وبعثت الى الخلق كافة رواه مسلم

يجران كالفاظ "فكل من كان الله ربه"كى تشريح مين لكها

سیبتارہ ہیں کہرسول اللہ علیہ کوتمام حیوانات اور جمادات کی طرف رسول بنایا حیوانات اور جمادات کی طرف رسول بنایا گیا ہے کیونکہ تمام اللہ تعالیٰ کے بروردہ ہیں اور ان کے الفاظ محمد ان کے رسول ہیں تیونکہ اس کامعنی ہے کہ آپ بیل میں کی طرف رسول بنایا گیا ہے۔

يفيد انده مرسل لسائر الحيوانات والجمادات فان الكل مربوب له تعالى ويصدق قوله فمحمد رسوله اذمعناه مرسل اليه

(زرقانی علی المواجب، ۲-۱۲) کوان کی طرف رسول بنایا گیاہے۔ حضرت ابو ہر ریرہ، حضرت نغلبہ بن مالک، حضرت جابر، حضرت یعلیٰ بن

مرہ اور حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہم سے اونٹ کے بارے میں منقول ہےوہ ہر ایک کوکا ثنا مگر جب رسول اللہ علیت نشریف لائے

اس نے اپنامنہ زمین پرلگا دیا اور آپ کے سامنے با ادب بیٹھ گیا اور آپ نے اسے کمیل ڈال دی فوضع مشفره في الارض وبرك بين يديه فخطمه

اوراس کے بعد فرمایا

ما بين السماء والارض شئى الا يسعسلم انسى رسول الله الاعاصى الجن والانس

نا فرمان جن وانس کے علاوہ آسان اور زمین کے ہرشی جانتی ہے کہ میں اللہ کارسول ہوں

#### امام احمد خفاجی (ت، ۱۰ ۲۹) نے شئی اور ارض کی تشریح یوں کی

یعنی حیوانات اور پرندے وغیرہ زمین سے ساتوں زمین مراد ہیں اللہ تعالی سے ساتوں زمینیں مراد ہیں اللہ تعالی نے انہیں علم دیا اور انہیں الہام کیا کہ میں اللہ کارسول ہوں

من الحيوان والطيور وغيرها والمسراد بالارض الجنس فيشمل الاراضى السبع (انى رسول الله) بعلم خلقه الله فيه ويلهمه له

(تسیم الریاض-۱۳-۱۵) ارشاد نبوی ہے جس رات میری بعثت ہوئی مادہ رت ریشہ میں کا مصنوبی میں جس

(دلائل النبوة لليبقى، ٢- ٢٩)

حاضر ہوکرسلام عرض کرنا

بعض درختوں کے بارکے میں بیہاں تک ہے کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں بیدعا کی کہ میں اجازت دے تاکہ ہم بارگاہ نبوی میں حاضر ہوکر سلام عرض کریں تو انہیں اس کی اجازت ملی اور انہوں نے حاضر ہوکر سلام عرض کیا

# درختوں کی گواہی

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے ہم ایک سفر میں رسول اللہ علیہ ایک سفر میں رسول اللہ علیہ کے ساتھ تھے ایک دیہاتی سما منے آیا آپ علیہ نے فر مایا تم کہاں جارہ ہو؟ کہنے لگا، میں اپنے گھر جارہا ہوں فر مایا کیا تم بھلائی وخیر چاہتے ہو؟ اس نے عرض کیا اس سے آپ کی کیا مراد ہے؟ فر مایا، اللہ تعالی کے ایک ہونے کی اور محمد کے رسول کیا اس سے آپ کی کیا مراد ہے؟ فر مایا، اللہ تعالی کے ایک ہونے کی اور محمد کے رسول

ہونے کی گواہی، اس نے کہااس پرکوئی شہادت ہے، فرمایا ہاں بیر پھلدار درخت، تم اس سے پاس جاؤاورات کہو محمد تجھے بلاتے ہیں؟ اس نے جاکر درخت سے کہا فراف اورات کہو محمد تجھے بلاتے ہیں؟ اس نے جاکر درخت سے کہا فراف حتمی تو وہ زمین چیرتا ہوا حاضر ہوگیا فراف حتمی تو وہ زمین چیرتا ہوا حاضر ہوگیا

قامت

اوراس نے آپ علی کی رسالت کی گواہی دی (البدایدوالنہایة ،۲-۱۲۵)

درختوں کامل کر بردہ بنتا رہے ا

حضرت جابر رضی اللہ عنہ ہے ہا لیک مرتبہ دوران سفر رسول اللہ علیہ میں اللہ علیہ میں اللہ علیہ میں اللہ علیہ مرتبہ دوران سفر رسول اللہ علیہ رفع حاجت کے لئے تشریف لے گئے وہاں کوئی پردہ والی جگہ نہ تھی تو آپ علیہ کے دودرختوں کواکٹھا ہونے اور جھک جانے کا حکم دیا تو وہ دونوں جھک گئے اور مل کر انہوں نے پردہ کی صورت بنالی۔
(مسلم،۱۲۔۳)

توجس ہستی کے اشارے پر درخت حاضر ہور ہے ہیں، بول بول کران کی رسالت کی گواہیاں دے رہے ہیں، اسٹھ مل کر رسالت کی گواہیاں دے رہے ہیں، جھک جھک کرسلام عرض کررہے ہیں، اسٹھ مل کر پردہ کی شکل اختیار کر لیتے ہیں، پھروہ ان کی طرف رسول بھی ہیں، کس قدر عجیب بات ہوگی کہوہ ان کی پیوند کاری کے فوائد ونقصانات سے آگاہ نہ ہوں۔

امام شرف الدین محمد بن سعید بوصری (ت-۱۹۹۷) نے رسول اللہ علیہ علیہ علیہ کی اس شرف الدین محمد بن سعید بوصری (ت-۱۹۹۳) نے رسول اللہ علیہ کی اس شان اقدیں کو ان اشعار میں بیان کیا

وجاء ت لدعوته الاشجار ساجدة تسمشى البه على ساق بلاقدم كانسما سطرت سطر الماكتبت فروعها من بديع الخط فى اللقم جب آب علي المخلوق كي طرف رسول بين اور پرتمام كے مسائل كا حل آب فرماتے بين مثلاً اونٹوں كى فريا درى فرمانا، چرند، پرند كے معاملات پرنظر و شفقت كرنا، احاديث سے ثابت ہے اس لئے صحابہ كہتے ہيں كہ جميں رسول الله

فصل

ب ملت المساحد نياوي سوالات ہرشے پانی سے بحے کی ہڑیاں اور گوشت کے بروں میں بیاری وشفاء جوجا ہو جھے سے پوچھو ہرسوال کا جواب لےلو باسوالات ميرياندي مري ميجهد نياوي علوم کی جھلکياں

# أب عليسة سدونياوي سوالات

قرآن وسنت کا پچھ مطالعہ رکھنے والا ہر شخص جانتا ہے کہ رسول اللہ علیہ علیہ اللہ علیہ اللہ علیہ اللہ علیہ اللہ علیہ اللہ علیہ کے جس طرح دینی امور میں انسانیت کی رہنمائی فرمائی اسی طرح دنیاوی امور میں ہمی مخلوق کی دعلیم کی دعلیم کی امور میں یہ بات متالیقہ نے مرشعبہ زندگی میں رہنمائی کی ہے۔ تو یہاں آپ شامل ہے کہ آپ علیہ نے ہر شعبہ زندگی میں رہنمائی کی ہے۔ تو یہاں آپ متالیقہ سے دینی امور کے حوالہ سے سوالات ہوئے وہاں دنیاوی امور کا جواب بھی آپ سے حاصل کیا جاتا تھا، ہم یہاں چندسوالات اوران کے جوابات کا تذکرہ کئے دیے ہیں۔

# ا-ہرشی پانی سے

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کا بیان ہے میں نے رسول اللہ علیہ کی بارگاہ عالیہ میں اللہ علیہ کی بارگاہ عالیہ میں اس میں اللہ علیہ کی زیارت کا شرف پاتاہوں تو

WWW.NAFSEISLAM.COM

ابت نفسی و قرت عینی میرا دل خوش اور آ تکھیں ٹھنڈی ہو جاتی ہیں۔

مجھے ہرشک کی تخلیق کے حوالے سے بتا ئیں؟

ہرشی کی تخلیق پانی سے ہوئی ہے۔

پھرمیں نے عرض کیا فانبشنی عن کل ششی؟

توفرمایا کل شئی خلق من ماء (منداحم)



في الرَّحّارُيْثِ الْقَاضِيّةِ بَظِهُ فَاسِّيَّةٍ مِنْ النَّهِ لِمَا الْخَارِيْنِ النَّهِ لِمَا الْخَارِيْنِ النَّهِ لِمُا الْخَارِيْنِ النَّهِ الْمُعَالِمُ الْمُعَلِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَلِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعَلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعُلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْل

تأليف العركة النحريرة النحريرة النحريرة النحريرة النحريرة النحريرة النحريرة النحريرة النحرير التحالي التحالي

#### WWW.NAFSEISLAM.COM

عنّاية وتحقيق الدكتور/إبراهيم تبن الشيخ راشدا لمريخي



# ۲- بچى بديال اور كوشت

خضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ہے ہ، ایک یہودی نے رسول اللہ عنہ ہے ایک یہودی نے رسول اللہ عنہ ہے ایک یہودی نے رسول اللہ علیہ ہے انسانی تخلیق کی تفصیل بتاتے علیہ ہوئے فرمایا چونکہ مرد کا نطفہ

ف طفة غليظة منها العظم سخت موتا عنواس سے بڑيال اور والعصب اما نطفة المراة فنطفة علي المراة فنطفة المراة فنطفة علي المراة والدم والدم علي المراة المراة المراة المراة المراة المراة المراق المراق

٣- يچ کي ولا دت

حضرت توبان رضی اللہ عنہ ہے ہے میں رسول اللہ علیہ کی خدمت میں ماضر تعاایک یہودی عالم آیا اس نے آپ علیہ کو یوں سلام کہاالسلام علیک یا محمہ، میں نے اسے ایسادھ کا دیا ، قریب تھا کہ وہ مرجاتا ، اس نے کہا تو نے مجھے دھا کیوں میں نے اسے ایسادھ کا دیا ، قریب تھا کہ وہ مرجاتا ، اس نے کہا تو نے مجھے دھا کیوں دیا؟ میں نے کہا تو یا رسول اللہ علیہ نہیں کہ سکتا تھا؟ کہنے لگا ہم تو نام ہی لیس کے ، اس نے حاضر ہوکر جوسوالات کے ان میں سے ایک سوال میتھا

جنت اسألک عن الولد میں آپ سے اولا دیے حوالے سے اولا دیے حوالے سے سوال کرنے آیا ہوں؟

یخی بچاور بچی کا فلسفہ کیا ہے؟ تو آپ علیہ نے فرمایا ،مرد کا نطفہ سفیدا ورعورت کا زردہوتا ہے جب دونوں کا اجتماع ہوتا ہے سوال بیتھا

اگرمرد کی منی عورت کی منی پر غالب آ جائے تو بیٹا پیدا ہوتا ہے، اللہ کے حکم فعلامسى الرجل من المرأة اذكراً باذن الله واذا علا منى ے-اوراگرعورت کی منی مرد کی منی غالب آجائے توبیٹی پیداہوتی ہے اللہ تعالیٰ کے حکم ہے۔

المرأة مني الرجل انثا باذن الله (مسلم-۱۵۵)

# ۳- یچ کی مشابہت

حضرت الس بن مالك رضى سے مروى ہے رسالت ماب علاقے نا خاتون کے احتلام کی تفصیلات بیان کرتے ہوئے فرمایا

ہو بچہاس کے مشابہ ہوتا ہے-

ان ماء الرجل غليظ ابيض وماء مردكا نطفه سفيد اور سخت موتا -- اور الموأة رقيق اصفر من ايهما مورت كانرم اورزرد جوغالب يايط علا او سبق يكون منه الشبه

# مکھی کے بروں میں بیاری وشفاء

رسالت ماب علی کے دنیاوی علوم کا بیعالم ہے کہ آپ علی نے کی کے بارے فرمایا اگر میکھانے میں گرجائے تو اگرتم اس کھانے کو کھانا جا ہوتو مکھی کوڈا كرنكال لوكيونكهاس كے ايك پر ميں بيماري ہے اسے وہ ڈبوتی ہے جبكہ دوسرے الله شفاء ہے تم اسے بھی ڈبو دوتا کہ بیاری کا ازالہ ہو سکے۔ آپ علیہ کے الفاظ مبارك ہیں ،حضرت ابو ہر رہ وضی اللہ عنہ سے ہے رسول اللہ نے فر مایا

جب مھی تمہارے کی برتن میں با جائے تو اسے تمام کو ڈیو دو پھر نکال مچینکو کیونکہ اس کے ایک پر میں شفاء جبكه دوسرے ميں بيارى موتى -

اذا وقع اللذبساب في انباء احد فليخمسه كله ثم ليطرحه فان في احد جناحبه شفاء و في الاخرداء (البخاري-كتاب الطب)

جوما ہو جھے سے لوچھو

بخاری ومسلم میں صحابہ سے مروی ہے کہ بعض اوقات رسول اللہ علیہ منافقين كے طعنوں ہے تنگ آ كرمنبر پرتشريف فرما ہوكر فرماتے يو چولوجوتم يو چھنا چاہتے ہو سلوني عما شئتم

(البخاري،۱-۱۹)

ہرسوال کا جواب لے لو

حضرت انس بن ما لک رضی الله عنه کے الفاظ ہیں

تم مجھ سے جس شکی کے بارے میں یوچھو گے میں بیان کروں گا لاتسالوني عن شئى الابينت لکم (ملم-۲-۲۳۳)

ايك روايت مين الفاظ بين

جو کوئی کسی شکی کے بارے میں یو چھنا من احب ان يسال عن شئى فسألنى فلاتسا لوئي جابتا ہے مجھ سے پوچھ لے میں اس مقام پر کھڑے تمہارے ہرسوال کا عن شدى الا احبرتكم ما دمت مقامی هذا جواب دوں گا-

(البخاري-۱-۷۷))

كياسوالات ميں يا بندى ہے؟

يهال نهايت بى قابل توجه بات سي كه كيا آپ علي في يهال كوئى پابندی عائد کی ہے کہ مجھ سے دینی امور کے بارے میں پوچھنا نہ کہ دنیاوی امور كى بارے میں، اگر آپ علیہ صرف دین امور كے ماہر ہوتے تو پابندى عائد فرما دیتے کہ مجھے سے دنیاوی امور کے بارے میں سوال نہ کرنا کیونکہ میں ان سے واقف نہیں ہوں۔

حبیب خدا علی کا بیاعلان ساری کا نئات کومتوجه کررہا ہے کہ میری اللہ جس طرح امور دینیہ پر ہے اس طرح امور دینیہ پر ہے اس طرح امور دینیا دی بھی میری نظروں سے اوجمل نیں الم اللہ کا مبیب علیق اس کا تسلی بخش جواب در اللہ کا حبیب علیق اس کا تسلی بخش جواب در اللہ کا حبیب علیق اس کا تسلی بخش جواب در اللہ کا حبیب علیق اس کا تسلی بخش جواب در اللہ کا حبیب علیق اس کا تسلی بخش جواب در اللہ کا حبیب علیق اس کا تسلی بخش جواب در اللہ کا حبیب علیق اس کا تسلی بخش جواب در اللہ کا حبیب علیق کا سال کرنا جا ہے کر سے اللہ کا حبیب علیق کا سال کا تسلی بخش جواب در اللہ کا حبیب علیق کا سال کرنا جا ہے کر سے اللہ کا حبیب علیق کا سال کا تسلی بخش جواب در اللہ کا حبیب علیق کا سال کا تسلی بخش جواب در اللہ کا حبیب علیق کا تسلیل بھی میں کا تسلیل بخش جواب در اللہ کا تسلیل بھی میں کا تسلیل بھی کے در سے اللہ کا تسلیل بھی کے در سے اللہ کا تسلیل بھی کا تسلیل بھی کا تسلیل بھی کی کا تسلیل بھی کی کا تسلیل بھی کا تسلیل بھی کی کا تسلیل بھی کا تسلیل بھی کا تسلیل بھی کی کا تسلیل بھی کا تسلیل بھی کا تسلیل بھی کی کے دو تسلیل بھی کا تسلیل بھی کی کا تسلیل بھی کی کا تسلیل بھی کا تسلیل بھی کی کا تسلیل بھی کا تسلیل بھی کا تسلیل بھی کی کی کا تسلیل بھی کی کا تسلیل بھی کی کی کی کی کا تسلیل بھی کا تسلیل بھی کی کا تسلیل بھی کی کی کی کا تسلیل بھی کی کی کا تسلیل بھی کا تسلیل بھی کی کا تسلیل بھی کی کا تسلیل بھی کی کا تسلیل بھی کی کا تسلیل بھی کی کا تسلیل بھی کا تسلیل بھی ک

د نيوي سوالات

الله تعالیٰ کی شان دیکھئے اس موقع پر جتنے سوالات ہوئے ہم ان کوسامنے ارہے ہیں؟ رہے ہیں خود ملاحظہ کر لیجئے کیاوہ دین ہیں؟

ا- ميراوالدكون مي؟

میراوالدکون ہے؟

من ابي؟

آپ علیہ نے فرمایا

ابوك حذافة

تیراوالدحذافہ ہی ہے

۲- تيراوالدسالم ب

حضرت ابوموی اشعری رضی الله عنه سے مروی ہے ایک اور آ دی نے الله

يوچھا،ميراوالدكون ہے؟ فرمايا

ابوك سالم مولى شيبة

تيراوالدشيبه كاغلام سالم ب

### مي كون مول؟

ا مام ابن عبدالبرنے مسلم کے حوالہ سے نقل کیا کہ ایک آ دمی نے

يارسول الله عليه مين كون جون؟

من انا يا رسول الله عَلَيْكِم

انت سعد بن سالم الم الم كابياً سعد ب (فتح البارى،١٢-٢١٨))

٣- كيايس جنتي بول؟

ا ما مطبر انی نے حضرت ابوفراس اسلمی رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ایک آ دمی نے

يوجها يارسول الله عليسة في الجنة انا؟

كياس جنتي بول؟

(الضاً)

توجنتی ہے۔

في الجنة

(الضأ)

تو دوزخی ہے

ا مام ابن عبد البرنے التمہید میں امام زہری سے قتل کیا ایک آ دمی نے پوچھا ميرا محكانه كون سام؟ اين مدخلي يا رسول الله؟

فرمايا تيراطهكانه

في النار دوز خ ہے انہوں نے امام مسلم سے تقل کیا بی اسد کا آ دمی اٹھااوراس نے پوچھا میراٹھکانہکون ساہے؟ این انا؟

تو دوزخ میں جائے گا-

في النار

(فتح الباري،١٢-٢٢٨)

مجھود نیاوی علوم کی جھلکیاں

آپ علیت کوجود نیاوی علوم حاصل تصاس کی چند جھلکیاں بھی ملاحظہ کر لیجئے۔

اہل علم نے تصریح کی ہے کہ منب حضور علیہ کے سمندرعلم کا ایک قطرہ

قاضی عیاض مالکی (ت-۸۲۸) لکھتے ہیں علم نسب جوعر بول کامشہورفن ہے بین حضور علی کے علمی سمندر کے وهـذا الفن نقطة من بحر علمه مقابل ایک نقطه کا درجه رکھتا ہے-

۲- علم طب

امام احمد خفاجی) (ت-19 ۱۰) حضور علیسته کے علم طب کے بارے میں لکھتے ہیں۔ كان رسول الله عَلَيْكِ اعرف رسول الله عَلَيْتُ علم طب مين تمام لوگوں سے زیادہ ماہر ہیں-الناس به (نیم الریاض-۱۳-۲۵۹)

شخ ابن قیم (ت-201) نے طب نبوی پر کممل کتاب کھی اور آشکار کیا کہ رسول اللہ متاب تھی اور آشکار کیا کہ رسول اللہ متابیقی اس علم وفن میں اس قدر بلند ہیں کہ علیقی اس علم وفن میں اس قدر بلند ہیں کہ

 علی ان نسبة طبه م الیها كنسبة طب العجائز الى طبهم طب العجائز الى طبهم (زادالمعاد، ۱۳۵۰)

تمام اطباء کی نسبت آپ علیہ کی اطب کے ساتھ وہی ہے جوان بڑھ کے براتھ وہی ہے جوان بڑھ کو بوڑھی عورتوں کی طب کی ان اطباء کی طب کے ساتھ ہے اور اس کا طب کے ساتھ ہے اور اس کا طب کے ساتھ ہے اور اس کا طب کے ساتھ ہے ور اس کا طب کے ساتھ ہے ور اس کا طب کے ساتھ ہے ور ائمہ کو بھی

ايكاورمقام پررقم طرازين السبة طب الاطباء اليه كنسبة الرقية والعجائز الى طبهم وقد اعترف به حذا قهم وائمتهم

اعتراف ہے۔ طب کے علم دینوی ہونے پر بھی تصریحات ملاحظہ کر بیجئے -امام محمر غزالی (ت-۵۰۵) لکھتے ہیں۔

کیونکہ طب کا تعلق بھی دنیا ہے ہے اوروہ جسم کی صحت ہے۔

اذا الطب ايضاً يتعلق بالدنيا وهو صحة الجسد

(الاحیاء-۱-۳۰)
دوسرے مقام پرفر ماتے ہیں فقہ شرع علم ہے
سخملاف السطب فانه لیس من علم بخلاف طب بیلم شرع نہیں ہے۔
الشرع (ایضاً -۱-۳۰)

### اس كے تحت شيخ ابن قيم (ت- ١٥١) رقم طرازين

بیانیاعلاج ہے جس تک بڑے اطباء
اوران کے امام نہ بنج سے بک حاصل ہوا
مصطفیٰ علیہ سے بی حاصل ہوا
ہے۔ اور طبیب عالم، عارف توفیق
پانے والا اس علاج کو مان لے گا اور
جو بھے آپ علیہ ہے کر آئے ہیں
اس کا اقرار کر لے گا کیونکہ آپ
علیہ ہم معاملہ میں تمام مخلوق سے
انس کا اوراس پروی الہی سے مؤید ہیں
افضل اوراس پروی الہی سے مؤید ہیں
جوانیانی طاقت سے باہر ہے۔

وهذا طب لا يهتدى اليه كبار الاطباء وائمتهم بل هو خارج من مشكاة النبوة ومع هذا فالطبيب العلام العارف الموفق يخضع لهذا المعلاج ويقر لمن جاء به فانه اكمل الخلق على الاطلاق وانه مؤيد بوحى الهى خارج عن القوى البشرية خارج عن القوى البشرية (زادالعاد، ۱۰۳،۳۰۱)

تفصیل کے لئے ڈاکٹر ملی ایراہیم ملا خاطر کی کتاب الاصابة فی صحة حدیث

الذہابۃ اور السنۃ وحی کامطالعہ کیجئے
مذکورہ روایت کے حوالہ ہے بھی لوگوں نے اعتراضات اٹھائے مگراہل علم ڈیٹے رہے
کہ جورسول اللہ علیج نے فرمایا ہے وہی حق ہے۔ بحر اللہ آج کی تحقیقات ہے یہ تمام با تیں ثابت ہو چکی ہیں، کیااہل علم کے لئے یہ کمکن نہ تھا کہ وہ کہہ دیے چونکہ سرور عالم علیج ان علوم کے ماہر و واقف نہیں لہذا آپ نے اپنے ذوق کے مطابق بات کہددی تھی اس کاحق ہو تا لازم نہیں کیونکہ اس کا تعلق دینی و تبلیغی امور سے نہیں ہمارے مطالعہ کے مطابق متقد مین و متا خرین میں ایک بھی ایسا عالم نہیں جس نے ہمارے مطالعہ کے مطابق متقد مین و متا خرین میں ایک بھی ایسا عالم نہیں جس نے ہما بات کہی ہو، لہذا ہم پر لازم ہے کہ اگر کوئی ارشاد نبوی سمجھ نہ آتا ہوتو ہم اہل علم وہما کی طرف رجوع کریں تا کہ محاملہ خوبصورت انداز میں آشکار ہو جائے۔

۳- علم فرسان

حضور علی کے سامنے گھوڑے پیش کئے گئے۔اس موقعہ پروہاں عیبینہ بن حصص فزاری بھی تھا۔ اس نے کہا میں گھوڑوں کے بارے میں بڑاعلم رکھتا ہوں ، آپ علیہ نے فرمایا میں کھوڑوں کے بارے میں تم سے انا افرس بالخيل منك

امام خفاجی فرماتے ہیں مینہایت ہی حکمت کے ساتھ اس کی تر دید ہے۔ (تسيم الرياض-١٧- ١٢١)

٣- علم كتابت قاضي عياض مالكي رقم طرازين برشي كا آپ عليه كوعلم ديا كياحتي اوتى علم كل شنى حتى قد کفن کتابت کی معرفت پراحادیث و وردت آثار بمعرفته حروف الخط (الثقاء، ا-١٥٤) أثاروارويل-

۵- علم لسانیات

الله تعالیٰ کا ضابطہ ہے کہ جس کی طرف کسی کورسول و نبی بنا تا ہے اسے اس قوم کی زبان عطا کرتا ہے-ارشاداللی ہے وما ارسلنا من رسول الابلسان ہم نے جس رسول کوبھی بھیجا اسے اس کی قوم کی زبان عطاکی

حوقا حبیب خدا علی کی رسالت کا دائرہ تمام مخلوق کے لئے ہے جیسے کتاب میں قصل

موجود ہے۔ اس لئے آپ علی کوتما مخلوق کی زبان کاعلم عطا کیا گیا۔ اونٹ، چرند پر کوئی آپ علی اس کے قریاد ری چاہتا تو آپ ان کا از الدفرمات خلق کے داد ری، سب کے فریاد ری کھف روز مصیبت پر لاکھوں سلام اس لئے انکہ امت نے تصریح کی ہے کہ آپ علی ہیں۔ سے آگاہ تھے۔ امام احمر خفاجی (ت-۱۹۹۱) کے الفاظ ہیں۔ کان رسول اللہ علی بخاطب رسول اللہ علی ہم ہم قوم سے اس کی کان رسول اللہ علی ہم ہم قوم سے اس کی کل قوم بلغتھم

(نسيم الرياض،١٧-٢٥٥)

دوسرے مقام پر ہے وک ذلک (ای مثل معرفته للغات رسول الله علی الله علی الله علی الله علی الله علی الله علی الله الکثیر من لغات ویگر غیر عرب قوموں اورامتوں کی زبانیں الامم) غیر العرب وهذا ترق من کثرت کے ساتھ یاد ہیں – اور بیم عرفت معرفت معرفت الذلک و دلیل علی انه الغات بلندورجه ہے اوراس پردلیل ہے کہ معرفة وموهبة ربانیه معجزة وموهبة ربانیه

(نسیم الریاض، ۱۳۷۵) پرخصوصی عطیدادر معجزہ ہے۔ جب آپ علی میں منیاوی امور کے تمام مخلوق سے زیادہ ماہر و عالم ہیں تو ہمیں اے دل وجان سے شلیم کرلینا چاہیے۔

فصل

دنیاوی امور کے بارے میں اطلاعات موضوع پرستفل کتب کا تعارف کتاب الفتن السنن الواردة فی الفتن کتاب الفتن والملاحم جامع الروایات فی تحقیق نئو ات النبی منظ این الم

> وجه تالیف کتاب کی فهرست کتاب کاارد وترجمه کتاب کاحصول

علم نبوى عليه اورامورونيا

دنیاوی امور کے بارے میں اطلاعات

ان روایات کے تحت مسلمہ محدثین امام ابن حجر عسقلانی اور امام بدر الدین عنی کی تصریحات کتاب میں موجود ہیں کہ آپ مٹھ آیتے مٹھ آیتے ہی مجلس میں تمام مخلوقات کے احوال بیان کرویے کیونکہ آپ مٹھ آیتے مواللہ تعالی نے جامع کلمات سے نوازا ہے کہ آپ مٹھ آیتے ہیں کا کنات کے علوم واحوال کو بیان فرما سکتے ہیں اس کے بعد سے ہر گرنہیں کہا جاسکتا کہ آپ مٹھ آیتے مرف وینی علوم کے ماہر ہیں و نیاوی اس کے بعد سے ہر گرنہیں کہا جاسکتا کہ آپ مٹھ آیتے مرف وینی علوم کے ماہر ہیں و نیاوی امورت آپ مٹھ آیتے ہیں واسط نہیں

لیکن ہم یہاں ایک اور پہلوسا منے لاتے ہیں کہ رسول اللہ مٹھی ہے دنیاوی امور کے حوالے سے جو اطلاعات و پیش گویاں فرما کیں ان سے کتب احادیث خوب مالا مال ہیں خصوصاً ان میں ایک ایسا باب موجود ہے جیسے کتاب الفتن 'کا نام دیا گیا ہے اس کے تحت آپ کسی بھی کتاب کا مطالعہ کریں اس موضوع پرآپ کووا فرموا دیلے گا

علم نبوی علی اوراموردنیا موضوع برمستفل کتب کا تعارف موضوع برمستفل کتب کا تعارف کیراس برابل علم نے مستفل کتب بھی کھیں ہیں مثلًا کیراس برابل علم نے مستفل کتب بھی کھیں ہیں مثلًا اے کتاب الفتن

یہام بخاری کے شخ امام حافظ نعیم بن حماد المروزی (ت،۲۲۹) کی تصنیف ہے اس میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت لائے کہ آپ مٹی آئی میں خطاب قرمایا

فلم يدع شيء هو كائن الى يوم قيامت تك مونے ولے واقعات كے القيامة الاحدثنا به حفظه من بارے ميں آپ ملتي آئي مان الله عند من نسبه فرما ديا جس نے يا در كھا اسے يا در ہا اور

(کتاب الفتن ، ۱،۱۱) جس نے بھلادیاوہ بھول گیا پھر بیر دوایت بھی سیدناابن عمر رضی التُدعنھما ہے ذکر کی کدرسول التّد مٹھ کیا تیم

کردنیامیرے سامنے رکھ دی گئی MAFSELS کی اسے اور اس میں تا قیامت ہونے فا نا انظر الیہا و الی ماہو کائن میں اسے اور اس میں تا قیامت ہونے فیہا الی یوم القیامة کما انظر الی والے واقعات کو یوں دیکھ رہا ہوں جھے کفی ہذہ میں اپنی اس جھیلی کود کھ رہا ہوں

(ایضاً،۱۱) ۲\_السنن الواردة فی الفتن بیامام ابوعمرعثان بن سعیدالدانی (ت،۳۳۳) کی تالیف ہے

علم نبوى على المنافقة اورامورونيا علم نبوى على الفقتن والملاحم ٣- كتاب الفتن والملاحم

بيعافظ ابن كثير (ت، ٤٢٧) كا كام ب مهرجامع الروايات في تحقق نبؤ ات النبي مِثْنِيَتِلِمَ مهرجا مع الروايات في تحقق نبؤ ات النبي مِثْنِيَتِلِمَ

شیخ محمودنصاری کاوش ہے اس کے پچھابواب کے نام ملاحظہ سیجیے

باب نبؤة النبي مُلْكِلِهِ عن ظهور الخوارج

(ظہورخوارج کے بارے میں اطلاع)

باب نبؤة النبي عَلَيْكُ عن بعض او صاف الخوارج

(خوارج کی کچھنشانیوں کی اطلاع)

باب نبؤه النبي غُلِب عن شهادة الحسن رضى الله عنه

(امام حسین رضی اللّٰدعنه کی شہادت)

باب نبؤة النبي عَلَيْ المُعن سيلان رعاف جبار اموى

(اموى جابر كى تكسير پھوٹنے كى اطلاع) EISLAM.COM

باب نبؤة النبي مَالِكُ عن فتنة انكار الحديث

(انکار صدیث کے فتنہ کی اطلاع)

باب نبؤة النبي عَلَيْكُ بخروج ناربا رض الحجاز

(سرزمین حجازے آگ نکلنے کی اطلاع)

باب نبوع النبي عُلَيْكُ عن ظهور الشرطه

(محكمه بوليس كے بارے ميں اطلاع نبوى ما فيلينيم)

علم نبوی علیت اورامورد نیا

باب نبوَّة النبي عُلَيْكُ عن قله الرجال وكثرة النساء

(مردوں کی قلت اور کٹر ت خواتین کے بارے میں اطلاع نبوی میں ا

آخر میں ایک باب قائم کیا

باب نبوّة النبي عَلَيْكُ عن ما اطلع عليه من الغيوب وما يكون

(رسول الله مل الله على كاسالقه اورآئينده غيوب برمطلع مونا)

اوراس کے تحت لکھا قاضی عیاض مالکی (ت،۵۴۴)نے الشفاء میں خوب لکھا

والاحاديث في هذا الباب بحو كماس موضوع براي ارشادات نوى

لا يدرك قعره ولا ينزف غمره كيسمندر بين كهن كي گرائي كاتصور جي

نهيس كياجا سكتا

اس کے بعد حضرت ابوذ رغفاری رضی اللہ عند کا ارشا دگرامی ذکر کیا

لقد تركنا رسول الله عَلَيْكُ وما ميرسول الله عَلَيْكِ وما

يحرك طائر بجناحيه في تجهورًا كه آساني فضاوَل ميس كوئي ايا

السماء الا ذكرنا منه علما المرتده الرف والانبين جس كاعلم مس

(جامع الروايات، ۲۹۰) رسول الله ملتي يتم نه ديا مو

۵ ـ الا ذا عة لما كان وما يكون بين يدى الساعة

ييشخ ابوطيب محمرصد لق حسن خان قنوجی (ت، ۲۰۰۷) کی تصنیف ۲

٢- الا شاعة لا شراط الساعة

امام سیدمحد بن رسول برزنجی (ت،۱۱۰۳) کی بردی تحقیقی کتاب ہے

علم نبوى عليه اوراموردنيا يرايدانهم كتاب كانعارف

یباں ہم نہایت ہی ایک اہم کتاب کا تعارف کروانا جائے ہیں جس کے مصنف امت کے امام عظیم محدث ابوالفیض احمد بن محمصد می غماری (ت،۱۳۸۰) ہیں نہوں نے امت مسلمہ کوظیم اور ہے۔ تفعط كياجس كانام - مطابقة الاختراعات العصرية لما اخبر به سيد البرية.

(جدیدایجادات کاسیدالکل ملی الله کی اطلاع کے مطابق ہونا)

اس کتاب اورمصنف کے بارے بیں شیخ احمر محمر موی (جوعقیدۃ سلفی ہیں)نے جو پچھے

اں امت میں جلیل القدرہتال اللہ تعالیٰ نے پیدا کیں ان میں حضرت عمر بن عبدالعزیز دوسری صدی ہجری کے ، تیسری صدی ہجری کے امام شافعی ہیں اس طرح سلسلہ جاری وساری رہاجتی کہ دسویں کے مجدد امام جلال الدین سیوطی

ويكمل هذا المعنى حديث اوراس كمال امت يرسيدنا رسول الله ملی امت کی مثال بارش کی ہے معلوم نہیں کہ اس کا ابتدائی حصہ بہتر ہے یا اس کا آخر ہمارے يتنخ بزرگ امام مجتهد حافظ علامه فهامه سيداحمه بن محمد بن صديق اس عظيم بارش كااعلى فيضان اوراللد تعالیٰ کاخصوصی عطیه ہیں اس دور بلکه سئیند ہ ادوار کے لیے جوان کے علم سے

سيدنا رسول الله عليه مثل امتى مثل المطر لايدرى اوله خيسرام آخسره" وشيسخنسا الجليل الامام المجتهد السحسافيظ العيلامة الفهيامة السيد أحمد بن محمد ابن الصديق ، ديمة صافية من

علم نبوى علي اوراموردنيا

هذا المطر العظيم ،وهبة من الله تعالى لهذا الجيل بل وللاجيال القادمة التي ستنتفع بعلمه الى مالا يحصى من السنين ومؤلفاته رضى الله عنه الدينية والعلمية أكثر من أن تعد ،وهذا الكتابه"الطباق"اثو جديد عجيب من آثار التي نسأل الله المجيب أن يؤتينا منها المزيد ويكتب للسيد صاحبه العمر المديد السعيد.

وانى اذاحاول ان اعرض الكتاب على القراء ،او اقدام نماذج من كنوزه النفيسية ،احسبنى اظلم الكتاب وقارء ه ،ولك أن "الطباق" وحدة عملية مترابطة متماسكة ،او مجموعة سبائك فكرية متصلة متماسكة ، متناسقة اذا اقتطعت منها ماتعرضه على الناس فهست بالسكثير من روعتها وجمالها ،

ان گنت سالوں تک فیض یا ئیں گے ،ان کی دینی اور علمی کتب ہے شارین ان کی دینی اور علمی کتب ہے شارین سے کتاب 'مسطابقة الاخترعات '' مسطابقة الاخترعات '' الله تعالیٰ ہے الله تعالیٰ ہے دعا ہے کہ وہ انہیں برکت عطافرمائے اور انہیں وہ خوب ومزید بابرکت طویل اور انہیں وہ خوب ومزید بابرکت طویل عمر عطافرمائے ،

میں قارئین کے سامنے ایک ایی كتاب پيش كر ربابول جوان كے نفیں خزانے سے عمدہ وقیمتی چزے آب اس کتاب کو دیکھیں گئے میملی ترتیب میں پروئی گئی ہے یا بیفکری موتیوں کی ایک ار ی ہے جب اس کا کھل لوگوں کے سامنے آئے گا تو دہ اس کے حسن وجمال سے نہایت ہی خوشی محسول کریں گئے ، میرے نز د یک پیه کتاب ایک علمی دین اور جامع قاموں ہے سمتقد مین کے علوم كاروش چراغ اور نئے علماء كى

علم نبوى عليه اوراموردنيا

وحسبى ان اقول : ان هذا الكتاب قاموس علمي ديني شامل ،وانه سراج منير من علوم الاقدمين، وبحوت المجددين ،وان الاطلاع عليه والتعمق في فهمه ،يزيد ان المؤمن ايمانا ، ويجلو أن عن المتشكك شكوكه ويكشفان للذين كادت مكتشفات العصر الحاضر ومخترعاته تفتنهم عن عقائدهم ان كل ما اهتدى اليه المحدثون من بخارو كهرباء وطيس ان والنوة ذلك وكل ما سيهتدون اليه ، قد سبق في علم الخالق العليم ، ونبأبه في كتابه الحكيم وارشد اليه الرسول العظيم ،صلوات الله وسلامه عليه وآله ،فكان ذلك البيان العظيم من اظهر المعجزات الخالدة الدالة على صدق نبوته،

تحقیقات ہیں اس پرمطلع ہونا اور اس کامطالعداور گہرافہم مومن کے ایمان میں اضا فہ اور اس کی تشکیک کودور کر کے اس کے سامنے میرحقیقت آشکار کرویں گئے كهعصرحاضرمين جوايجادات ہوئيں اور وه بصورت بجلی ، ہوائی جہاز وکلوننگ وغيره يرتمام كىتمام يا آئينده كى ايجادات خالق عليم ميعلم مين تحييل اور ان کے بارے میں اس نے اپنی كتاب قرآن ميں اطلاع دى اوران پرايخ عظيم رسول ملق فيآتيم كوآ گاه فرمايا اوران كابيان آپ مالیالیم کا وہ عظیم مجزہ ہے جودائی ہے اور آپ مٹھ آیا کم صدق نبوت اور عموم رسالت برگواہ ہے کیونکہ آپ ملی ایک کا ایسےامور کی خبر دینا جو ظاہر ہو چکے یا ہزار ہا سال بعد میں ظاہر ہوں گئے حالاتکہ

معمول وعادت میں ایبا ہونا طافت

ان کی کشرت کے باوجود آپ مٹھیاہم نے

انسانی سے کال ہے،

علم نبوی علیت اورامورد نیا

کسی کی طرف اشارہ ترک نہیں کیا لہذار مطابقة الاختراعات العظيم اوراسائ نی کی بصیرت ہے جوسب سے سی اور پند دلیل ہے کہ وہ خواہش نفس ہے ہیں ہولتے بلکدان کی زبان سے وحی کا صدور ہوتا ہے الله تعالیٰ کی طرف سے جس نے آب ملتفليلم كواس عظيم درجه كے لينتخب اس كتاب كى اہميت كا اندازه اس سے لگايا جا سکتا ہے کہ ڈاکٹر اسرا د (STARAD SHIRKA) (A CHICOSLAWOI) نے جو یراگ یو نیورٹی فلفہ میں فاراغ يروفيسراسترارشركاي ملاقات براس كتاب كاذكر بهواتووه بهت متاثر بوتے اورمؤلف سے کہا کہاسے جلدی طبع کروائیں اور مجھاس کے انگلش ترجمہ کی اجازت دیں اگر بیر کتاب انگلش میں طبع ہو جائے کو اسلام كے حوالہ سے بالحضوص مشرقی بورب

وعموم رسالته ،اذ اخباره عُلِيْكِ بِامور ظهرت وتظهر من بعده بازيد من الف عام وهي من قبيل المستحيل في العادة البئسرية، ولم يغادر من الإشارة اليها مع كثرتها كما هو مبين في ذلك "الطباق" لاصدق برهان واعظم دليل على عظمة ذلك السنبسى الامسى العظيم، الذي لا ينطق عن الهوى ان هو الا وحيي يوحي اليه من رب الذي اصطفاه لهذا المنزلة الكبرى ،وقد حدث ان سيائة المؤلف قابل .مصادفة .الاستاذ استرادشر كا التشيكو سا وفاكي المتخرج من جامعة براغ في الفلسفة وتلذاكر معه في موضوع هذا الكتاب ،

علم نبوى علي اورامورد نيا

فعجب من ذلك الاهتداء والح في الطلب من المؤلف ان يعجل بطبعه ونشره ،مع الاذن لحضرته بترجمت با للغة الانجليزية ، قائلاً: انه يعتقد شخصياً أن نشر هذا الكتاب باللغة الانكليزية سيكون لله نفع كبير في اسلام كثير من الناس بشر قي اوربالخصوص والسعيد من انعم الله عليه بالذهن المصفى الذي يدرك السرار

الآيات ، ومكنونات المعانى ، وما اجزل وما اجزل وما اجزل مامنحه الله من المواهب والمناقب ذلك فضل الله يؤتيه من بشاء ، والله ذر النساء ،

والله ذو الفضل العظيم،

(مطابقة الاختراعات،۱۳۹۰) ال كتاب كامقدمه

ہم ال کتاب کے مقدمہ کا ترجمہ بھی ذکر کیے دیتے ہیں مصنف علم نبوی ملی المائیلیم کا عنوان دے کر لکھتے ہیں

میں بہت لوگوں کوفع دے گی خوش بخت ہے وہ صحف کہ اس کو اللہ تعالیٰ نے ایساروشن د ماغ عطا کیا کہ

اس نے آیات کے اسرار اور مخفی معانی کو یایا

ہمارے شیخ کا ذہن کس قدر روثن ہے اور ان پر اللہ تعالیٰ کی کس قدر کرم نوازی ہوئی بیاللہ تعالیٰ کافضل ہے جسے وہ جا ہے عطافر مائے

رال اسلام

WWW.NAFSEIS!

علم نبوی علیته اورامورد نیا

ساری تعریف اللہ ہی کے لیے ہے جیسی اس کے بلند مرتبہ کے لائق ہے اور رحمت نازل ہو ہمارے سر دار حضرت محمد مرتفظیۃ اور آپ کے اہل بیت اور صحابہ پر۔اما بعد بے شک نبی مرتفظیۃ کاعلم غیب،اور اللہ تعالیٰ کا آپ کو خبر کرنا جو پچھ ہو چھ اور جو قیامت تک ہوگا اور اس کی خبر کے دونوں فریق جنت یا دوزخ کے منازل میں اور جو قیامت تک ہوگا اور اس کی خبر کے دونوں فریق جنت یا دوزخ کے منازل میں سے اپنی منزل میں چلے جا کیں گے بلکہ اس کے مابعد زمانہ کی بھی جس کی کوئی انتہا نہیں ہے اہل علم اور ایمان والوں کے لیے بالکل واضح ہے سمجھ ہو جھ اور عقل والوں کے لیے بالکل واضح ہے سمجھ ہو جھ اور عقل والوں کے لیے بالکل واضح ہے سمجھ ہو جھ اور عقل اختمان نہیں کر سکتے اور کوئی بھی دو تمجھدار انسان آپ کے علم غیب میں اختمان نہیں کر سکتے اور کوئی بھی دو تمجھدار انسان آپ کے علم غیب میں اختمان نہیں کر سکتے اور کوئی بھی دو ذکی

اس میں شک نہیں کر سکتے اس لیے کے دلائل اور براہین اس قدر کثیر وارد ہوئے ہیں جتنی ضرورت تھی علم غیب نبی مٹھ آئی ہے کے دلائل اور براہین اس قدر کثیر وارد ہوئے ہیں عالم الغیب فلا یظھر علی غیبہ غیب کا جانے والا تو اپنے غیب کوکسی پرظام احدا الا من ارتضی من رسول کی نہیں کرتا ہوا ہے اپندیدہ رسولوں کے احدا الا من ارتضی من رسول کی نہیں کرتا ہوا ہے اپندیدہ رسولوں کے (سور وُجن ۲۲،۲۲)

ای کے ساتھ ساتھ ای بات پر پختہ اجماع ہے کہ اللہ تعالیٰ کے منتخب رسولوں میں سے افضل ترین رسول اور تمام رسولوں کے سردار حصرت محر مصطفیٰ میٹھ البھا ہی ہیں اس معالمہ میں کسی کوکوئی نزاع اور کلام نہیں ہے لہذا ان لوگوں میں بھی حضور علیہ الساام ہی افضل ہیں بن پر اللہ تعالیٰ اپنا غیب ظاہر فرما تا ہے، اللہ تعالیٰ نے بھی اس کی خبر دی اور خود حضور میں بنا اللہ تعالیٰ اپنا غیب ظاہر فرما تا ہے، اللہ تعالیٰ نے بھی اس کی خبر دی اور خود حضور میں بھی نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو ہر چیز سے صطلع کیا ہر شے کاعلم دیا اور ہر چیز کواچھی طرح ظاہر فرما دیا تی کہ ہر چیز آپ کو ہر چیز سے صطلع کیا ہر شے کاعلم دیا اور ہر چیز کواچھی طرح ظاہر فرما دیا تی کہ ہر چیز آپ کو ہر چیز معلوم ہوگئی چنا نچے جو پچھ آسانوں اور زمین کے طرح ظاہر فرما دیا تھی کہ ہر چیز آپ کو بخو بی معلوم ہوگئی چنا نچے جو پچھ آسانوں اور زمین کے

علم نبوى علي اورامورد نيا

ورمیان تفااور جو پچھ ہو چکااور ہونے والا ہے وہ سب آپ نے جان لیا اس کے علاوہ اور وہ ہما م چیزیں جن کے بارے میں آپ کی پیش گوئی درست ثابت ہوئی احادیث اور آثار متواتر وارد ہوئے اور واقعات نے جن کی تائید کی ، آئکھوں نے جن کی تقمدیق کی غرضکہ زمانہ کی کروٹیس ،صدیوں اور سالوں کا گزر جانا اور جس کے بارے میں نبی کریم کی بیش گوئی کے مطابق واقع ہوا،

ایک مرتبہ حضور خطبہ دینے کے لیے کھڑے ہوئے تو آپ مٹھی آپ مٹھی آپ سے حکابہ کو ہر
اس چیز کی خبر دی جو آپ کے بعد ہونے والی تھی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی ایک
جماعت سے ایسا ہی منقول ہے اس جماعت میں حضرت عمر بن خطاب ،حضرت
حذیفہ بن بمان ،حضرت ابوزید انصاری ،حضرت ابوسعید خذری اور حضرت ابن
عباس رضی اللہ عنہم شامل ہیں

چنانچیج بخاری شریف میں حضرت طارق بن شہاب ہے مروی ہے کہ میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے سنا آپ فر مار ہے تھے

ایک مرتبہ سرکار دوعالم مٹھیں ہم میں کھڑے ہوئے تو آپ مٹھیں ہے ہمیں خبر دی ہوئے تو آپ مٹھیں ہے ہمیں خبر دی ابتدائے خلق سے لیے کر دخول جنت کی بہاں تک کہ جنتی اپنے مقام پر اور دوزخی بہاں تک کہ جنتی اپنے مقام پر اور دوزخی اپنے محکانوں میں پہنچ گئے جس نے اے یاد رکھااور جو بھول گیا وہ بھول گیا

قسام فيسنسا رسول السلسه ملائلة منافلت المخلق منافلت منافلة منافلة منافلة منافلة منافلة منافلة منافلهم واهل النار منافلهم حفظ ذلك من حفظ ذلك من حفظ ونسيه من نسيه

(アロア、しょうき、)

علم نبوى عليه اورامورد نيا

امام بخاری، امام سلم اورابوداؤد نے حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ سے دوایت کیا ہے لفد خطبنا النبی عَلَیْ خطبه ما ایک مرتبہ نی اکرم مٹھ این النبی عَلَیْ خطبه ما ایک مرتبہ نی اکرم مٹھ این النبی عَلَیْ خطبه والی کوئی تسرک فیھا شیا الی قیامة اور اس میں قیامت تک ہونے والی کوئی الساعة الاذکر و ،علمه من الی چیز نہ چھوڑی کہ جس کا ذکر نه فرمایا ہو علمه و جھله من جھله

(مسلم، ۱۳۹۰ج۱۔ ابوداؤد، ۱۳۹۱ج۲) بخبر رہاوہ بخبر رہا میں ان میں سے کسی چیز کود میکھوں کہ جس کو میں بھول گیا ہوں اور وہ پھر مجھے دکھائی دیو اس چیز کوایسے ہی پہچان سکتا ہوں جیسے کوئی شخص کسی کو بہت دن غائب رہنے کے بعد دیکھتا ہے تو پہچان لیتا ہے ۔ (ایضاً)

ام ابوداؤد نے اسے حضرت حذیف رضی اللہ عنہ سے ایک ادر طریق سے روایت کیا ہے کہ خدا کی قتم میں نہیں جانتا کہ اصحاب رسول مٹھی آئے ہول گئے یا بھلا دیے گئے خدا کی قتم رسول اللہ مٹھی آئے ہے کہ فاک قائد فائد نہ جھوڑا جن کی تعداد تین سوے زائد ہے یہاں تک کہ دنیا ختم ہوگریہ کہ میں اس کا اسکے باپ کا اس کے قبیلہ کا نام بتادیا (سنن ابوداؤد ۱۲۹)

امام احد اور مسلم نے حضرت ابو زید انصاری رضی اللہ عنہ سے صدیمی روایت کی ہے کہ رسول اللہ مٹھ ایکھ ہمیں نماز فجر پڑھائی پھر آپ مٹھ ایکھ منبر پر تشریف فرما ہوئے اور تقریر فرمائی یہاں تک کہ ظہر کا وقت ہوگیا ،آپ مٹھ ایکھ نیج اترے نماز ظہر پڑھائی اور پھر منبر پر تشریف لے گئے حتی کہ عصر کا وقت ہوگیا اور پھر منبر پر تشریف لے گئے حتی کہ عصر کا وقت ہوگیا اور پھر منبر پر تشریف لے گئے تی کہ عمر کا وقت ہوگیا اور پھر منبر پر تشریف لے گئے یہاں تک کے سے ماری تو دی جو کھیا ہو جکھ ہو چکا اور جو آئندہ ہونے والا ہے ان سب کی خبر دی جو ہم

علم نبوی عظی اورامورد نیا

(mg., and)

میں زیادہ عالم ہے وہی زیادہ یا در کھنے والا ہے

امام احمد، ترفدی اور حاکم نے اپنی سیح میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ عنہ روایت کیا کہ نبی کریم ملی آئی ہے ہمیں ایک روز عصر کی نماز پڑھائی آپ میں ایک روز عصر کی نماز پڑھائی آپ ملی ہے روایت کیا کہ نبی کرغروب آفتاب تک خطبہ دیا، جس نے اسے یا در کھا اس نے یا در کھا جو بھول گیا، آپ ملی آپ ملی ہے اس خطبہ میں ہراس چیز کی خبردی جو قیامت تک ہونے والی ہے میں گھائی ہے اس خطبہ میں ہراس چیز کی خبردی جو قیامت تک ہونے والی ہے گھائی ہے اس خطبہ میں ترندی، ۳۱۹)

اورامام احدنے اپنی مندمیں بیان کیا

کہرسول اللہ مٹائیلیج ہم میں گھڑے ہوئے اور جو کچھ آپ کی امت میں قیامت تک ہونے والا ہے اس کے بارے میں ہمیں بتایا جواسے محفوظ رکھ سکا اس نے محفوظ رکھا اور جو بھول گیا سوبھول گیا ۔ اور جو بھول گیا سوبھول گیا

حضرت ابوزر رضی اللہ عند نے فرمایا کہ بے شک جمیں رسول اللہ مٹائی بھی اس کے اس حال میں چھوڑا کہ کوئی پرندہ اپنے بازؤں ہے آسان میں نہیں اڑتا جس کے بارے میں آپ نے ہم سے ذکر نہ کیا ہو

اے احمد نے اور ابن سعد نے طبقات میں روایت کیا ای طرح حضرت ابو در داءرضی اللہ عند نے اور ابن سعد نے طبقات میں روایت کیا ای طرح حضرت ابو در داءرضی اللہ عند نے اس کے بارے میں فرمایا جسے ابو یعلیٰ نے اور طبر انی نے کبیر میں روایت کیا وجہ تالیف

مقصد سیر کہ نبی مٹھ اینے اپنے اصحاب کو ہراس چیز کے بارے میں بتایا جو آپ کے بعد ہونے والی تھی اور جس کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے آپ کو مطلع فر مایا بعد ہونے والی تھی اور جس کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے آپ کو مطلع فر مایا کی مصدائق مجر آپ نے صحابہ رضی اللہ تھی سے اس کے متعلق بیان فر مایا اور ہراس خبر کا مصدائق میں اللہ تعلق بیان فر مایا اور ہراس خبر کا مصدائق

جس کے بارے میں آپ نے ارشاد فرمایا کہ بیہوگا اور آج تک ہوتا چلا آرہاہے جو کچھ ماضی میں ظاہر ہوااہے تو ان لوگوں نے واضح کر دیا جنہوں نے آپ کی سیرت میں ،فضائل میں ،مجزات میں اورخصائص میں کتابیں تالیف کیس اور اسے بیان کیا اس کی تشریح بعیین اور حقیق کی کیکن آج جمارے زمانہ میں جوانقلا بات ،تغیر احوال ، فسا دا خلاق اور تبدیلیاں ہور ہی ہیں اور جوامور عظیمہ، حوادث اور نت نئی ایجا دات ہو رہی ہیں میں نے کوئی ایک ایسا شخص نہ دیکھا جوانہیں جمع کرنے کی کوشش میں ہواور ان نے واقعات کے بارے میں صاف صاف آیات قرآنیداوراحادیث نبوی مٹھیکٹے میں جواشارات ہیں انہیں واضح کرے اگر جدان چیزوں کے بارے میں ان کتابوں میں بھی بہت کچھ مذکور ہے جن میں قیامت کی نشانیاں بیان کی گئی ہیں کیکن وہ اتنی چیدہ ہیں کہ عام لوگ ان میں اور موجودہ زمانے کی اشیاء عجیبہ میں مطابقت نہیں کر سکتے اور نہان آیتوں میں جوارشادات ہیں ان میں کوئی مطابقت کر سکتے ہیں۔ کیونکہ نی کریم مٹیٹیلٹے نے بھی توان چیزوں کے بارے میں صراحة بیان فرمادیا اور بھی تشبیہ تمثیل اوراشاره پراکتفاء کیا جبیها بھی مقام ہواا ہے ہرز مانہ کےلوگ سمجھتے رہے کیونکہ نبی مٹھی ایٹھ بہت جامع اور مختصر کلام فرماتے تھے اس کیے علماء نے ان احادیث کی تشریح میں غور وخوض کیااور جیسا بھی ان کی عقلوں نے پایااوران کی سمجھ میں آیاانہوں نے اس کی تشریح کی ہرزمانے کے لوگوں نے اپنے زمانہ میں پائی جانے والی چیزوں پر،ان احادیث کومحمول کیا اور جو کچھ بھی ان کے دور میں حادثات ،تغیرات اور مختلف احوال ہوتے رہے ان علماء نے ان میں مطابقت کی۔ اگر چہوہ بھی سیجے ہے لیکن حقیقت سے کہان میں سے اکثر حالات وہ ہیں جو ہمارے اس زمانہ میں یائے جا

علم نبوى عليه اوراموردنيا

رہے ہیں گویا کہ پچھلے علماء کو پھر بھی پچھ نہ پچھتا ویل کرنا پڑتی تھی لیکن اس زمانہ کے حالات وواقعات سے بتاتے ہیں کہ احادیث میں موجودہ اشیاء کا صاف صاف ذکر ہے اس کتاب میں ان احادیث کر بمہ کا تذکرہ کر رہا ہوں کہ جن میں حضور مٹھ اینے ہم نے موجودہ زمانے کے حالات ،لوگ اور نت نے ایجادات کے بارے میں انشارہ فرمایا ہے جہال تک میراعلم ہے اور میرے ادراک وہم نے اسے پایا میں پیش کر رہا ہوں کتاب کی فہرست

کتاب کی فہرست اور مضامین پر بھی نظر ڈال کیجے تا کہ حبیب خدا مٹھی آئے کے دنیاوی علوم کے علمی سمندر کی ایک موج کا مشاہدہ کیا جاسکے ا۔ اعلام الله لنبیه بالغیبات (علم غیب نی اکرم مٹھی آئے)

٢. اخباره عليه السلام بما يكون بعده

(آپ کابعد کی چیزوں کے بارے میں اطلاع دینا)

٣. الاخبار بمخترعات العصر اجمالاً ٨٨٨ ٨٨٢٥ ١٨٨٨

٣. الاخبار بالسكة الحديد والاطمبيل (ريل كارى، ثرام، موثر، بس)

٥.الاخبار بالطائرات (بوائي جهاز)

٢. "بالقنابل

4. "بالتليفون والراديو والتغراف والمطابع

( میلی فون ، میلی گراف ، ریڈیو ، میلی وژن ، پریس )

٨.الاخبار بالغواصات

٩. "بالفونو غواف وأشرطة التسجيل (فوتُوكرافي، ثيب ريكارور)

علم بوی علی اورامورد نیا

٠ ا .الاخبار بالسيرك

١١. "بالكلاب البو ليسية

١ ٢ . "بحدائق الحيوانات

١٣ . "با لبترول في الحجاز

١٠ ا . "بتاميم البترول

١٥. "تبعيد الطرق للسيارات ونحوها

٢ ا .الاخبار بالكهرباء

∠ ا . "بالمطر الاصطناعي

١٨ . الاخبار بالة الحرث والدراس

١٩. "بآلة التصوير

٠٠. "بآلة رصد الاهلة

١ ٢. الاخبار بقلم الحبر

۲۲."بالبنوك

٣٣. "بكثرة الامراض التي لم تكن معروفة

٣٣. الاخبار بطغيان النساء

۲۵. "بخروجهن عاريات متبرنطات

٢٦.١٧خبار بالبولبس

٢٧. "بكثرة الامراء

٢٨. "بالزعماء الأرذال

(سرک)

(جاسوں کتے)

(چڑیاگر)

( حجاز میں پٹرول، کیس)

(پہاڑتو ژکرسٹوکوں کی تعمیر)

( بجلی اوراس کی روشنی )

(مصنوعی بارش)

(ٹریکٹرز، دیگرآلات زراعت)

( 270)

(ووريين)

(فاؤنٹین بن)

(موجوده نظام بنكارى)

(نادرامراض)

( گناہوں میں عورتوں کی کثر ت)

(خواتین کی بے بردگی)

(يوليس)

(حکام کی کثرت)

(كمينے زعاء)

ما الم الم المورد نيا الم نبوي عليه اورامورد نيا

٩ ٢. الاخبار بالشيوعية

٠٣٠ "بتألب الكفار على المسلمين

١٣٠١لاخبار بكفر دولة تركيا

٣٠. "بملوك الوقت الخونة

٣٣. "بدولة اليهود

٣٣. "بقتال المصريين والسوريين لهم

٣٥.١٤خبار بالكشافة

٣١.١٤ خبار بتقليد الافرنج

٣٤. "بالتمثيل

٣٨. "بتعلم اللغاتلاجنبية

٣٩. "بالعصريين الزنادقة

٠٠. بعض صفاتهم الذميمة ما الاميمة ما WWW.NAFSEIS ما

اس. جلهم خونة بزعمائهم ورؤسهم

٣٢.ومن كفرهم والحادهم

٣٣. الاخبار بالاجتماعات في المساجد

مهم الاخبار بالمظاهرات

٣٥.التخيير بين العجز والفجور

٣٦. شعار العصريين الكذب

٢٣. نبذ من خصالهم وأوصافهم القبيحة

(فخاشی و بد کاری)

( كفار كامسلمانوں پرغلبہ )

(ترک حکمرانوں کی اسلام سے بغاوت)

(يېود کې حکومت)

(برمعامله میں انگریز کی تقلید)

(اجنبی زبانوں کاسکھنا)

el

(مساجد میں دنیاوی اجتماعات)

(ہڑتالیں اورمظاہرے) (جھوٹ کاغلبہ) علم نبوى عليه اوراموردنيا

٣٨. بهؤلاء وبالمقلدة صارالدين غريباً

9 م. استحلال الخمر

• ٥. معاداة السنة النبوية

٥ ١ . التمسك بالعروبة الكاذبة

۵۲. رد الحديث على نظرية داروين

۵۳. الاخبار بحكم القانون الأوربي

٥٣. "بالتماس العلم عند الملاحدة

٥٥. الاخبار بكثرة الزلازل

٢ ٥٠ "بالمستشرقين

٥٥. "بفساد الأخلاق وضعف الايمان

٥٨. الاخبار بالجاسوسية وضعف الايمان

٠ ٢ . الاخبار بقلة االأخ الصادق

١ ٢. "بأن الناس ذئاب

٢٢. "بعدم اهتمام الناس بالدين

٣٣. موت القلوب

٣٢. عدم استجابة الدعاء

۲۵. تشبه الرجال بالنساء والعكس

٢٢. كثرة الموت وكثرة الحروب

(شراب كاحلال جانا)

(سنت نبوی سے دشمنی)

(ڈارون کے نظریہ حدیث کا انکار)

(يوريى خواتين كى مطابقت)

( كفارى علوم كاحصول)

(زازلول کی کثر ت)

(متشرقین کی اسلام دشمنی)

(اخلاقی برائیال اورایمان کی کمزوری)

۵۹. "بالبوليس وخلمتهم للاستعمار (اسلام كفلاف يوليس ك تكنثك )

(السيح دوست كى قلت)

(لوگول كادرندهين)

(وین سے عدم دلجیل)

(دعا كا تبول نهرونا)

(نئتهذیب)

(جنگوں اور اموات کی کثرت)

علم نبوى على البيوت (جهاد كاختم موجانا) المجهاد (جهاد كاختم موجانا) المجهاد (دنيا كى خاطر علم كاحصول) معلم العلم للدنيا (دنيا كى خاطر علم كاحصول) معلماء الوقت (علماء وقت كافساد) . فساد علماء الوقت كتاب لله (قرآن وسنت كخلاف فيلے)

ا که او الاعرض عن کتاب لله (قرآن وسنت کے خلاف فیصلے) ۱ کا التقلید سبب الضلال کی التقلید سبب الضلال کی التقلید سبب الضلال کی کتاب کااردوترجمه

اس کتاب کا اردوز جمه کرنے کی سعادت ہمارے عظیم عالم دین علامہ ابوحماد

مفتی احدمیاں برکاتی "مہتم ویکے الحدیث دارالعلوم احسن البرکات حیدرآ با ، کے اصد من آئی۔اس ترجمہ کانام اسلام اور عصری ایجادات رکھاتر جمہ کرنے کی وجہ ضرورت ان کی زبان سے سنے ا كى كاواءاك خوشكوار مع كى جب من ايك بريد المان جوكركاس دوم سے باہر فكا ادیکھا کہ دارالعلوم امجد بیے اندرونی دروازے پرطلبہ کی ایک بھیڑ لگی ہے جنتی ہوئی تو میں بمحاوبال بنج گیاایک افغانی تاجر درس نظامی کے بہت سے قندیم عکسی نسخے فروخت کرنے كے ليے آيا تھا اور علم دين كے متوالے اس ڈھيرے اپني پينديدہ كتابيں چن رہے تھے۔ الحمدلله! كدراقم الحروف كے والد ما جد مد ظلہ كے ذاتى كتب خانہ ميں درس نظامی كی بھی جمله کتابیں موجود ہیں اس لیے میری توجہ کا مرکز وہ کتب نہ بن سکیں ،البتہ کتب کے الث لپٹ کرنے میں اچا تک ایک نام پرنظر پڑی''مسطسابقة الاختسواعسات العصرية لسما اخبربه سيد البرية "نام پڑھتے ہى كتاب كامضمون ذھن كے

علم نبوی علیت اورامور دنیا

پردوں پرمنکشف ہوگیا فورااس کتاب کو حاصل کرلیا بیروہی کتاب تھی جس کا اردوز جمہ اور تلخیص ''اسلام اور عصری ایجا دات' کے نام سے اپنے محترم قارئین کی خدمت میں پیش کرنے کی سعادت حاصل کر رہا ہوں میں کتاب کا حصول

فقيرقادرى في اصل كتاب مدينه طيبه على صاحبها المصلوة والسلام كى الأبريرى مين ديمه ومال على خالد عبد الرحمن العلك كى كتاب "الاحساديت النبوية المنبوية للمنا اخبر به سيد البرية "مجمى ديمه على جواى كتاب كى اعاديث كى تشريح وتقيق باور ۱۳۲۰ هيل وشق سے شائع موئى

وہاں ان دونوں سے کافی مواد بندہ نے حاصل کیا اس میں پروفیسر محد

ذوالفقارات ادگورنمنٹ کا بچ راولپنڈی نے بندہ کی خوب معاونت کی

فاضل عزیز احافظ عبرالحی مصنف القواعد المشجرة فی فن القر أت العشر
الم متوا تو ، میروش رابط ہوائو انہو کی نے موخرالذکر کتاب فی الفور بجوادی لیکن

د یکھتے ہی احساس ہوا کہ بیا خصار ہے اب اصل کتاب کی ضرورت محسوس ہوئی تو بندہ
نے علامہ احمد میاں برکائی مدظلہ سے فون پر بات کی انہوں نے دوسر ہے ہی روز کتاب
روانه کردی

الله تعالی ان تمام بزرگوں اور ساتھیوں کواس پر جزائے خیرعطافر مائے اللہ وہ اس کتاب کا اردوتر جمہ "اسلام اور عصری ایجادات "فرید بک سٹال لا ہوں فی شاک کا جونہ سے ماسل کر کے ضرور پڑھیے تا کہ ایمان کوجلا وروشنی نصیب ہوئے شاکع کیا ہے اسے حاصل کر کے ضرور پڑھیے تا کہ ایمان کوجلا وروشنی نصیب ہو

فصل

انبیاء کیم السلام کا مقصد بعثت، دین دنیا دونوں ہیں معاش ومعاد کا ہرشعبہ اور غیبی اشارہ دونوں کے حصول میں خیر دونوں کے حصول میں خیر دنیا آخرت کا طریق مومن کی دنیا ہمی تمام کی تمام دین ہے مکلف کے ہرتکم کا شرع کے تابع ہونا دین میاح المور کا معاملہ دین میاح المور کا معاملہ علم صرف ونحو کی طریح معاملہ علم صرف ونحو کی طریح مونا اللہ مائی تینے اور دنیا وی حکمرانی رسول اللہ مائی تینے اور دنیا وی حکمرانی



WWW.NAFSEISLAM.COM

# انبياء عليهم السلام كامقصد بعثت، وين ودنيا دونول بي

یاد رہے حضرات انبیاء علیہم السلام کا مقصد بعثت صرف اخروی زندگی نہیں بکہ اصلاح دنیا بھی اس میں شامل ہے۔

ا۔ حضرت قاضی عیاض مالکی (ت-۵۴۴) حضرات انبیاء کے مقصد بعثت کو واضح کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔ واضح کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

بلکہ حضرات انبیاء علیم السلام کو اہل دنیا کی طرف مبعوث کیا اور انبیں تدابیر ، ہدایات اور د بنی و دنیاوی مصالح میں ان انبیاء کا پابند بنایا گیا مصالح میں ان انبیاء کا پابند بنایا گیا ہوتے تو الیاء امور دنیا کاعلم ندر کھتے ہوتا اور اس بوتے تو الیاء گرز تھم ند ہوتا اور اس بارے میں انبیاء علیم السلام کی بارے میں انبیاء علیم السلام کی بارے میں انبیاء علیم السلام کی بارہ الیاء کی احوال اور الیم سلمہ اور

د نیاوی امور کا جاننامشہور ہے (ت-۸۱۲)اس حقیقت کو یوں آشکار فرماتے ہیں

-6-1

عاصل میہ ہے کہ بی علیہ کا وجود، عاصل میہ ہے کہ بی علیہ کا وجود، دنیا اور آخرت کی زندگی کے نظام کے لئے ضروری ہے تو میہ اللہ تعالی کی حکمت کا ضروری تقاضا ہے تا کہ اس کی مخلوقات کا نظام اعلی درجہ پر چلتا کی مخلوقات کا نظام اعلیٰ درجہ پر چلتا

بل قد ارسلوا الى اهل الدنيا وقلدوا سياستهم وهدايتهم والنظر فى مصالح دينهم و دنياهم وهذا لايكون مع عدم العلم بامور الدنيا بالكلية

واحوال الانبياء وسيرهم في المفاد الباب معلومة ومعرفتهم بذا الباب معلومة ومعرفتهم بذلك مشهورة (0) (0)

(الثقاء-٢-١١٥)

المحاصل ان وجود النبى عَلَيْكِ السَّالِيَّةِ المعاش ان وجود النبى عَلَيْكِ السَّالِيَّةِ السَّالِيِّةِ السَّالِيِّةِ السَّالِيِّةِ السَّالِيةِ السَّا

۳- شخ المد بن تيميه (ت-2۲۸) نے مقاصد نبوت اجاگر کرتے ہوئے کھا ان السنبی لا يأمر الااصلاح نبی، بندوں کی دنیاوی واخروی زندگی السعباد ف بی السمعاش کی اصلاح کرتے ہیں والمعاد

(النوات-١١٢)

۵- امام تقی الدین بکی، گرتاخی کی برائی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں السب اصل کیل فساد لانہ گتاخی ہر فساد کی جڑ ہے کیونکہ یہ فساد النبو۔ آلتی هی صلاح نبوت کا بطلان ہے جو دین و و نیا کی الدین و الدنیا الدین و الدنیا

(السيف المسلول-١٩٣٠)

۲- علامہ بچم الغنی نے اسی چیز کو یوں اپنے الفاظ میں بیان کیا
دین اور دنیا دونوں کے کمالات ان کو حاصل ہوتے ہیں۔ پس جس طرح
کہ عالم ملکوت کے اسراران کے دلوں پر منکشف ہوتے ہیں اور وہاں کی چیزیں ان کو
عیا نا دکھلائی دیتی ہیں، ملائکہ اپنی حالت پر بھی ان سے ، نظر آ کر کلام کرتے ہیں۔ ای
طرح دنیاوی اصلاحات اور انتظام اور تد ابیر مدنیہ میں بھی بیدلوگ کامل ہوتے ہیں۔
دیکھوجس طرح ہمارے نبی علیہ السلام نے دینی اور روحانی تعلیم میں کوئی بات نہیں

دیھو، ک سری ہمارے بی علیہ اسلام نے دیں اور روحای ہے میں وی بات الله چھوڑی - اسی طرح جسمانی اور دنیاوی اصلاح وانظام کی باتیں ہیچ وشراء، سلام طہارت کی بھی اعلیٰ سے لے کرادنیٰ تک اجمالاً تفصیلاً کوئی نہیں چھوڑی - حتیٰ کہ استخاء کرنا اور پاخانہ میں ڈھیلا لینا بھی تعلیم کر دیا - رات کو چراغ، گل کر کے دروازہ ہندکر

کے، برتنوں کامنہ بند کر کے سونا بھی بتادیا۔

(مصباح العقائد-١٥٥٧)

ے۔ شخ ابومحمعلی بن حزم ظاہری (ت-1 ۴۵) ضرورت وامکان نبوت پر دلائل دیتے ہوئے رقم طراز ہیں کہ فقط دینی نہیں ، دنیاوی علوم کا ظہور بھی اس کا مُنات میں حضرات انبیاء علیہم السلام کے ذریعے ہی ہوا، آئے ان کی تفصیلی گفتگو کا مطالعہ کرتے ہیں۔

وهي بعثة قوم قد خصهم الله . تعالى بالحكمة والفضيلة والعصمة لا لعلة الاانه شاء ذلك، فعلمهم الله تعالى العلم بدون تعلم، ولا تنقل في مراتبه، ولا طلب له، ومن هذا الباب ما يراه احدنا في الرؤيا فيخرج صحيحاً، وما هو من باب تقدم المعرفة، فاذ قد اثبتنا ان النبوة قبل مسجىء الانبياء عليهم السلام واقعة في حد الامكان، فلنقل الآن بحول الله تعالى وقوته على وجوبها اذا وقعت ولا بد فنقول:

اذ قد صح ان الله تعالى التدأ العالم ولم يكن موجوداً متى خلقه الله تعالى فبيقين

اور بیا ہےلوگوں کی بعثت ہے جے اللہ تعالیٰ نے حکمت ، فضیلت اورعصمت کے ساتھ خاص کیا ہے کسی علت وسبب كى وجد سے نہيں بلكه صرف اپني مشيئت كى وجد ہے، الله تعالى نے انہيں بغير تعلم کے، بغیرمرا تب علم میں نقل اور بغيرعكم كي طلب تے علم عطا فر ما ديا اور ای باب میں ہے ہے جوہم میں سے کوئی خواب میں دیکھتا ہے اورا سے سیح یا تا ہے۔ اور سیمعرفت میں تقدم کے باب میں سے ہے چونکہ ہم نے ثابت کیا ہے کہ انبیاء کے آنے سے پہلے بھی نبوت حدامکان میں واقع تھی تو اب ہم اللہ تعالیٰ کی تو فیق اور قوت سے اس کے وجوب (جبکہ بیرواقع ہو چکی) کے بارے میں گفتگو کے تے ہیں۔ہم کہتے ہیں چونکہ پیچے ہے کہ

جب الله تعالی نے کا ئنات کی ابتداہ کی، بیموجود نہ تھی حتیٰ کہ اسے اللہ تعالى نے تخلیق کیا تو ہم بالیقین جانے ہیں کہ ہم میں سے سی شخص کا بالطبع بغیر تعلیم کے علوم وفنون تک رسائی یانا ممکن نہیں جیسے طب، طبائع کی بیجان مختلف امراض اور ان کے اسباب اور ان کے علاج کا بایا جانا، ایے جڑی بوٹیوں کے ذریعے جن سب کوآ زمانا بھی بھی ممکن نہیں اور ہر جڑی بوئی کو ہر بیاری میں کیے آزمایا جا سكتا ہے؟ اور ايبا كرنا كب مكن ہے؟ شایدوس ہزارسال میں ایبامکن مواور دنیا میں ہر مریض کا معاینہ کرنا، اس سے یقیناً موت واقع ہوجائے گی اورد نیاوی زندگی کی دیگرمصروفیات محتم اور حکومتیں ختم ہوجا کیں گی-اورجس طرح ستارون كاعلم اوران کے دوران کی معرفت، ان کی جال اوراییخ افلاک کی طرف لوثنا، ایج امور ہیں جو دس ہزارسال میں ہی ممل ہو سکتے ہیں اوران تمام مشاغل کاضبط

ندري ان العلوم والصناعات لا يمكن البتة ان يهتدي احد اليها بطبعه فيما بيننا دون تعليم كالطب، ومعرفة الطبائع، والامراض وسببها على كثرة اختلافها ووجود العلاج لها بالعقاقير التي لا سبيل الي تجريبها كلها ابدأ، وكيف يجرب كل عقار في كل علة؟ ومتى يتهيأ هذا؟ ولا سبيل له الا في عشرة الاف من السنين ؟ ومشاهدة كل مريض في العالم، وهذا يقطع دونه قواطع الموت والشغل بما لا بدمنه من امر المعاش وذهاب الدول، وسائر العوائق. وكعلم النجوم، ومعرفة دورانها وقطعها وعودها الى افلاكها مما لا يتم الا في عشرة الاف من السنين ، ولا بد من ان يقطع دون ضبط ذلك العوائق التي قلنا. وكاللغة التي لا يصح

قطعی ہونا ضروری ہے۔ اور لغت کی طرح کہ جس کے بغیر تربیت، زندگی اور تصرف ممکن نہیں اور اس کے او پر دوسری لغت کے بغیر متفق ہونا ممکن نہیں لہذا درست ہے کہ لغت کا کوئی مبداء ہو اور جیسے بل جلانا، فصل کی کٹائی کرنا اور اس کو گاہنا پیپنا اور اس ے آلات اور اے گوندھنا اور یکانا دودھ دوہنا، مویشیوں کی بگہبانی اور ان کی نسل کشی ، بودے لگانا اور ان ہے تیل نکالنا، السی اور سن کا کوشا، كياس اوراس كا كاتنا، بننا، كاشا، سينا اور پھراس کا پہننا اور ان تمام امور کے آلات، بل جلانے، جنگ اور تشتی بنانے کے آلات اور ان کشتیوں کے ذریعے سمندروں کو طے کرنا- رہٹ، کنویں کھودنا، شہد کی عکصیاں اور رکیتم کے کیڑے یالنامعد نیات نکالنااوران ہے لکڑی ہے اور اینٹوں سے عمارتیں بنانا- اور ان تمام تک رسائی بدون تعلیم کے مکن نہیں لہذاایک یا ایک سے

تربية ولاعيش ولاتصرف الابها، ولا سبيل الى الاتفاق عليها الابلغة اخرى ولابد، فصح انه لا بد من مبدأ ما للغة، وكالحرث والحصاد، والدراس، والطحن وآلاته، والعجن، والطبخ والحلب وحراسة المواشي، واتخاذ الانسال منها ، والغرس واستخراج الادهان، ودق الكتان والقنب ، والقطن وغزله ، وحياكته ، وقطعه ، وخياطته ، ولبسمه وآلات كمل ذلك، وآلات السحرث والارجساء، والسفن، وتدبيرها في القطع بها للبحار، والدو اليب، وحفر الآبسار ، وتسربية النحل ودود النحز، واستخراج المعادن، وعسمل الابنية منها، ومن الخشب والفخار . وكل هذا لا سبيل الى الاهتداء اليه دون تعليم

فوجب بالضرورة ولا بدانه لا بدمن نبى واحد فاكثر علمهم الله تعالى ابتداء كل هذا دون معلم، لكن بوحى عنده. وهذه صفة النبوة. فاذا لا بدمن نبى او انبياء ضرورة. فقدصح وجود النبوة والنبى فى العالم بلاشك.

ومن البرهان على ما ذكرنا: اننا نجد كل من لم ذكرنا: اننا نجد كل من لم يشاهد هذه الامور لا سبيل له الى اختراعها البتة ، كالذى يولد وهو اصم فانه لا يمكن له البتة الاهتداء الى الكلام ، ولا الى مخارج الحروف.

وكالبلاد التي ليست فيها بعض الصناعات وهذه العلوم الصناعات وهذه العلوم المذكورة كبلاد السودان والسماء والمراهم، والمراهم، والمراهم، وسكسان البوادي نعم والحواضرلا يمكن البتة منذ اول العالم الي وقتنا هذا ولا

زائدایسے انسانوں کا ہونا ضروری ہے جنہیں اللہ تعالیٰ بیتمام علوم بدون کی معلم کے ابتدا سکھا دیے ہوں لیکن معلم کے ابتدا سکھا دیے ہوں لیک اس وحی کے ذریعے جو اس کی بارگا، سے ملتی ہے اور بینوت کی صفت ہے لہذا بالضرورة ایک یا ایک سے زائد انبیاء کا ہونا ضروری ہے۔ لہذا بلاشک وشبہ کا گنات میں نبوت کا اور نبی کا ہونا وشبہ کا گنات میں نبوت کا اور نبی کا ہونا

اورجو کھی منے کہا ہے اس پرایک دلیل ہے ہے کہ ہم ہراس شخص کو پاتے ہیں جس نے ان امور کا مشاہدہ ہیں کیا اس سے لئے بالیقین ان کی ایجاد و اس کے لئے بالیقین ان کی ایجاد و اختراع ناممکن ہے۔ اس شخص کی ماند جو گونگا پیدا ہوتا ہے تو اس کے لئے گئیسگورنا بالیقین ممکن نہیں ہوتا اور نہ سے نقتگو کرنا بالیقین ممکن نہیں ہوتا اور نہ

ہی وہ حروف نکال سکتا ہے۔ اوران ممالک کی طرح جن میں بعض فنون وصنعتیں نہیں ہیں اور نہ ہی ندکورہ علوم ہیں مثلاً سوڈ ان ، صقالباور ندکورہ علوم ہیں مثلاً سوڈ ان ، صقالباور سنجی دیگر ممالک نیز دیہاتوں اور شہروں کے رہائشیوں کے لئے بھی

الى انقضائه اهتداء احد منهم الى علم لم يعرفه ، ولا الى صناعة لم يعرف بها ، فلا سبيل صناعة لم يعرف بها ، فلا سبيل اللي تهديهم اليها البتة حتى يعلموها، ولو كان ممكناً فى الطبيعة التهدى اليها دون تعليم لوجد من ذلك فى العالم على سعته وعلى مرور الازمان من يهتدى اليها، ولو واحداً، وهذا امر يقطع على انه لا يوجد ولم يوجد.

وهكذا القول في العلوم، ولا فرق، ولسنا نعني بهذا ابتداء جمعها في الكتب لان هذا اصر لا مؤونة فيه، انما هو كتاب ما شمعه الكاتب واحصائه فقط كالكتب المؤلفة في المنطق وفي الطب، وفي الهندسة وفي النجوم، وفي الهيئة والنحو، واللغة، والشعر، والعروض. انما نعني

ممکن نہیں کا ئنات کی ابتداء ہے لے كرآج تك اور بلكه اس كائنات كي انتهاء تک کہ کوئی انسان کسی ایسے علم تک رسائی حاصل کرے جسے وہ جانتا ہی نہیں اور نہ ہی کسی ایسے فن تک رسائی کاصل کرسکتا جواس کے لئے غیرمعروف ہو-لہذاکسی کے لئے ممکن نہیں کہ وہ ان علوم تک رسائی حاصل کرے جب تک اے بیاعلوم وفنون سکھائے نہ جائیں- اگر بدون تعلیم کے بالطبع ان علوم وفنون تک رسائی ممكن ہوتی تو دنیا میں مرورز مانہ پرایسا تخص ضروريايا جاتا جوان تك رسائي حاصل کر لیتا اگر چه کوئی ایک شخص ہی ہوتا اور بیامریقینی ہے کہاییا کوئی سخص تہیں یا یا گیااور نہ یا یا جائے گا-علوم کے بارے میں بھی یہی قول ہے اور اس میں کوئی فرق نہیں اور اس سے جاری مراد ابتدأ علوم کو کتب میں جمع کرنا کیونکہ پیرایک ایسا امر ہے جس ميں کوئی مشقت نہيں کيونکه ميتو صرف

كاتب كا ان معلومات كولكصنا اورضط كرنا ہے جواس نے سی - مثلاً منطق، طب، مندسه، نجوم، بئيت ،نحو، لغت، شعراورعروض میں تالیف کی گئی کتے۔ ہاری مراد یہال سے کہ ایتدا ان علوم کے بارے میں گفتگو کرنے کی مشقت اور ابتدائی طور پر ہئیت کی معرفت اوراس كاتعلم اورابتدأاشخاص كا امراض اوراس كى انواع اور جرى بوٹیوں کی طاقت اور ابتدأ صناعات کی معرفت، لہذا یہی بات درست ہے كدان تمام (علوم وفنون كي معرفت) کے لئے اللہ کی وحی کا ہونا ضروری

ابتداءً مؤونة اللغة والكلام بها، وابتداء معرفة الهيئة وتعلمها، وابتداء تعلم اشخاص الامراض وانواعهاوقوى العقاقير، والمعاناة بها، وابتداء معرفة الصناعات. فصح بذلك انه لا بدمن وحي الله تعالى في كل ذلك. قال (ابو محمد) (رضى الله عنه): وهذا ايضاً برهان ضرورى على حدوث العالم، وان له محدثاً مختاراً ولا بد. اذ لا بقاء للعالم البتة الا بنشأة ومعاش ، ولا نشأة والا معاش --

الا بهذه الاعمال والصناعات والآلات، ولا يسمكن وجود شيء من هذه كلها الا بتعليم البارى تعالى . فصح ان العالم لم يكن موجوداً ، اذ لا سبيل الى بقائه الا بما ذكرنا . شم او جد معلماً مدبراً مبتداً بتعليمه على ما

ابو محدکہ تا ہے کہ بیجی عالم کے حدوث پراوراس کے محدث ومختار پرایک ضروری بربان ہے ۔ کیونکہ عالم کو ضروری بربان ہے ۔ کیونکہ عالم کو بالیقین نشأ ہ ومعاش کے بغیر بقانبیں اور نشاہ ومعاش ان اعمال، صناعات اور آلات کے بغیر ممکن نہیں اور ال

#### ذكرنا- وبالله تعالى التوفيق (الفصل في أكملل -١-٨٩)

بدون الله کی تعلیم کے ممکن نہیں۔لہذا ثابت ہوا کہ عالم موجود نہیں تھا کیونکہ اس کی بقامذ کورہ اشیاء کے بغیر ممکن نہیں پھراس نےمعلوم وید برکوا بیجا د کیا اور ابتدائی تعلیم دینے والا بنایا، جیسے ہم

ا نے ذکر کیا

مقاصد بعثت

كتب عقائد ميں حضرات انبياء يہم السلام کے مقاصد بعثت ديکھيں تو وہاں ایک بہت بڑا مقصد سے بیان کیا گیا ہے۔ ومبينين للناس فيما يحتاجون لوگ جن دینی اور دنیاوی امور میں محتاج ہوتے ہیں ان کو واضح کرنے اليه من امور الدنيا والدين کے لئے انبیاء آئے۔ (عقائدنسفيه ۱۳۳) اں کی تفصیل میں جائیں تو علامہ تفتاز افی

ان میں سے غذاؤں اور دواؤں کے منافع ونقصانات بھی شامل ہیں کہ جن کے جاننے کے لئے مدتوں اور زمانوں کا تجربہ ضروری ہے ، پھر بھی ان میں خطرات بائی رہتے ہیں۔ ان میں حاجات و ضروریات کے لئے تحفی صنعتوں کاعلم بھی شامل ہے۔

لكهت بين

منها بيان منافع الاغذية والادوية ومضارها التي لا تفسى بها التبحربة الابعد ادوار واطوار مع ما فيها من الاخطار ومنها تعليم الصنائع السخسفية مسن السحسياجسات والضروريات

(شرح المقاصد-۵-۲)

### معاش ومعا د کا ہرشعبہ اور غیبی اشار ہ

مولانامحمدادریس کاندهلوی (ت، ) لباس نبوی علیت الباس ابراہیم واساعیلی تھا،معاذ اللہ تو می اوروطنی لباس نہ تھا، کے تحت لکھتے ہیں۔

سے لئے کوئی قدم نہیں اٹھاتے کہ شریعت میں اس میں بھی ہمارے لئے احکام ہیں ، ہمیں وہ خبر کی رہنمائی اورشرے روکتی ہے۔

ہمیں وہ ہری رہمی اور سرے روی ہے۔
جور حمۃ للعالمین علیا کے کرآئے ہیں اگریدنہ آتی تو نہ ہماری دنیا بہتر
ہوتی نہ ہمارادین، ہمیں اس نے رہانیت ہوروکا جو یہودیوں ونصرانیوں نے کی ہیں فرہایا، کھاؤ اور روزہ بھی رکھو، نیند بھی پوری کرواور قیام بھی اور شادیوں سے بھی فائدہ افاؤ حتی کہ ہم دین میں ختی وشدت نہیں پاتے ہے گا۔
الم ابن عسا کرنے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ربول اللہ علیا ہے فرہایا لیس بحیو کم من توک دنیاہ ہم میں وہ کامیاب و بہتر نہیں جو دنیا کو لیس بحیو کم من توک دنیاہ ہم میں وہ کامیاب و بہتر نہیں جو دنیا کو لیس بحیو کہ من توک دنیاہ ہمیں اللہ علی الدنیاہ حتی آخرت کے لئے اور آخرت کو دنیا کے بصول بھیب منہما جمیعاً فان الدنیا ہے کہ وہ دونوں بلاغ الی الاخور ق و لا تکونوں سے حاصل کرنے کیونکہ دنیا حصول کا علی الناس آخرت کا ذریعہ ہے لہذا لوگوں پر کلا علی الناس

(كنزالعمال-١٣٣٢) (بوجهمت بنو-

الم بخاری نے ' اوب المفرو' میں حضرت ابونضر ہ رضی اللہ عنہ سے فال کیا ہم میں سے ایک آ دمی جابر نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ایک اللہ عنہ سے ملا میں عالی کیا کہ میں رات کوشہر مدینہ ہے گیا بوقت صبح حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ملا میں فوب معقول گفتگو کرنے کا ماہر ہوں – میں نے ان کے سامنے دنیا کی حقارت بیان کی اور کہا میں نے اس حقت ان کے سامنے دنیا کی حقارت بیان کی اور کہا میں نے اسے حقیر سمجھ کرتر ک کر دیا ہے – اس وقت ان کے پہلو میں ایک آ دمی سے جن کے بال سفید اور لباس سفید تھا میں نے جب گفتگو ختم کی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جو دنیا کے بارے میں کہا وہ قابل غور ہے ہم عنہ نے خود نیا کے بارے میں کہا وہ قابل غور ہے ہم جانے ہود نیا کے بارے میں کہا وہ قابل غور ہے ہم جانے ہود نیا کے بارے میں کہا وہ قابل غور ہے ہم جانے ہود نیا کے بارے میں کہا وہ قابل غور ہے ہم جانے ہود نیا کے بارے میں کہا وہ قابل غور ہے ہم جانے ہود نیا کے بارے میں کہا وہ قابل غور ہے ہم جانے ہود نیا کے بارے میں کہا وہ قابل غور ہے ہم جانے ہود نیا کی بارے میں کہا وہ قابل غور ہے ہم جانے ہود نیا کی بارے میں کہا وہ قابل غور ہے ہم جانے ہود نیا کی بارے میں کہا وہ قابل غور ہے ہم جانے ہود نیا کی بارے میں کہا وہ قابل خور ہے ہم جانے ہود نیا کی بارے میں کہا وہ قابل خور ہے ہم جانے ہود نیا کی بارے میں کہا وہ قابل خور ہے ہم جانے ہود نیا کی بارے میں کہا وہ قابل خور ہے ہم جانے ہود نیا کی بارے میں کہا وہ قابل خور ہے ہم جانے ہود نیا کی بارے میں کیا کہ کی جانے کیا گھور ہے ہم کیا کہ کور نیا کی بارے میں کیا کہ کور نیا کی بارے میں کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کی تو کرنے کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کی تو کیا کہ کیا کہ کی تو کرنے کیا کہ کی تو کرنے کیا کہ کیا کہ کیا کہ کی کیا کہ کی تو کرنے کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کی تو کرنے کیا کہ کیا کہ کی تو کرنے کیا کہ کیا کرنے کیا کہ کیا

دنیا آخرت کی طرف جمارا زادراہ ہے اس میں جمارے اعمال آخرت میں جمیں نجات دلائیں گے۔ ان الدنيا زادنا الى الاخرة وفيها اعمالنا التي نجرى بها في الاخرة

پھرفر مایا دنیا میں مشخص مشغول ہے جو مجھے سے کہیں زیاہ علم رکھتا ہے۔ <mark>میں نے عرص</mark> کیا مشخص کون ہے؟ فر مایا سید المسلمین ابی بن کعب رضی اللّٰدعنه

(الادب المفرد، ٢٧٧)

#### دونوں کے حصول میں خیر

ان ارشادات عالیہ نے واضح کر دیا کہ دین و دنیا دونوں کے حصول میں ہی خیر ہے۔ ان میں سے کسی کی کمی بھی نقصان دہ ہے۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے بیدها کرنے والوں کی مدح فرمائی ہے۔

جب خیر دونوں سے وابسۃ ہے تو ضروری ہے کہ حضرات انبیاء علیہم السلام ان دونوں میں رہنمائی فرما ئیس کیونکہ ان کی آمد کا مقصد ہی خیر کی طرف رہنمائی ہوتا ہے۔

### ونياآ فرت كاطريق

پھر جب دنیاحصول آخرت کاطریق و ذریعہ ہے۔ تو جب کوئی کسی مقصد کا طرف بلاتا ہے تو ضروری ہے کہ وہ اس کا طریق بھی بیان کرے کیونکہ بغیر طریق مقصد کی طرف بلاناسعی لا حاصل ہے۔ نہایت لازم وضروری ہے کہ حضرات انہیاء پہم السلام کی بعثت دین و دنیا کے لئے ہو۔ارشاد نبوی ہے دنیا اوراس کی تمام چیزیں ملعون ہیں گر جسے اللّٰہ تعالیٰ کی رضا کے لئے عاصل کیا جائے۔

الدنيا ملعونة ملعون مافيها الا ماكان منها لله عزوجل

اب جواللہ تعالیٰ کے لئے ہے اس کا بیان و تفصیل ضروری ولا زم ہوگا۔

یمی وجہ ہے کدا گرہم احادیث میں بیان کردہ مصالح دنیوی اور منافع بدنی کواکٹھا کر لیں تو کتنی جلدیں تیار ہوجا کیں ہے | لیں تو کتنی جلدیں تیار ہوجا کیں ہے |

قاضى عياض مالكي (ت-١١٨٥) كان الفاظ يرتظرو الى ليج

ومن معجزاته الباهرة ما جمعه رسول الله عليه كاكامل مجزه يه به الله تعليه كاكامل مجزه يه به الله تعليه كاكامل مجزه يه به من كه الله تعليم كوجمع فرماديا به المعادف وعلوم كوجمع فرماديا به المعادف وعلوم كوجمع فرماديا به من الاطلاع على جميع مصالح آب كودنيا ودين كتمام مصالح الاطلاع على جميع مصالح آب كودنيا ودين كتمام مصالح الله الدنيا والدين مصالح المحمد معالم الدنيا والدين مصالح المحمد مصالح المحمد المح

اورارشادالی "و کسل شئی فصلناہ تفصیلا" کے تحت مفسرین کے الفاظ ملاحظہ کی عنی الفاظ ملاحظہ کی تحت مفسرین کے الفاظ ملاحظہ کی تعلیم معلوم ہو سکے اللہ تعالی نے رسول اللہ علیہ کوس قدر دنیاوی امور سے بھی آگاہ فرمایا ہے۔ '

# مومن کی دنیا بھی تمام کی تمام دین ہے

یہ بات ہمارے ذہن میں رہنی چاہیے کہ کسی مومن کی دنیا بھی تمام دین ہی ہوتی ہے،اس کا کھانا، پینا، پہننا،سوار ہونا، چلنا بیٹھنا، پیچ و تنجارت،کھیتی باڑی حتیٰ کہ مونا بھی عبادت و دین ہوتا ہے۔ امام حاکم نے حضرت طارق بن اشیم رضی اللہ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ عنہ نے فرمایا دنیااس کے لئے خوب ہے جس نے اس کوزادہ راہ بجھتے ہوئے اللہ کو راضی وخوش کرلیا، دنیااس کے لئے بری ہے جس نے اسے آخرت سے غافل کر کے رضاء اللہ سے روک لیا۔ جب بندہ کہتا ہے دنیا تیرااللہ بیڑ اغرق کر ہے و دنیا کہتی ہے اللہ تیرا براکر ہے جس نے مجھے اللہ تعالیٰ کی نافر مانی کا ذریعہ بنایا

امام دیلمی نے سیدنا جابر رضی اللہ عند سے نقل کیار سول اللہ علیہ نے فرمایا اللہ علیہ علیہ اللہ المال و اللہ المال اللہ المال اللہ المال و دولت ہے۔

امام دیلمی اور امام! بن نجار نے رسول اللہ علیہ کافر مان مقدی قل کیا امام دیلمی اور امام! بن نجار نے رسول اللہ علیہ کافر مان مقدی قل کیا الاسبوا اللہ نیا فیلنعم المطیة دنیا کو برانہ کہویہ تو مومن کی سواری ہے لئے اور شمر لیا سکتا ہے اور شمر اللہ مومن علیہ ایسلغ النحیو وہ اس پرسوار ہوکر خیر پاسکتا ہے اور شمر وعلیہا ینجو من الشر سے نجات حاصل کرسکتا ہے۔

(مندالفردوس-۲۸۸) **AFSEIS** (۲۸۸ مندالفردوس (۲۸۸ مندالفردوس (۲۸۸ مندالفردوس (۲۸۸ مندیست منابقه می عنایت اور دنیا کودین بنانے کے لئے رہنمائی کی ضرورت ہے جورسول اللہ علیقی ہی عنایت

فرماتے ہیں-

# مكلف كے ہر حكم كاشرع كے تا ہے ہونا

اس میں بھی کوئی شک نہیں کہ مکلّف کا ہر فعل خواہ وہ دینی ہے یاد نیاوی وہ تھم شرعی کے تابع ہوگا خواہ مستحب ہے ، فرض یا مکر وہ سے حرام تک ہویا وہ عمل مباح ہو۔ اس عمل کا کون سا درجہ ہے بیشان نبوت ہی ہے جواسے آشکار کرتی ہے

البيته جومباحات ہيں ان ميں انبياء عليهم السلام خاموشی اختيار فرماتے ہيں

پیکدان میں ان کا کام ایک میزان واصول مقرر کرنا ہوتا ہے جو وہ کردیتے ہیں جس پیکدان میں ان کا کام ایک میزان واصول کے حقوق کیا ہیں اور اللہ تعالی کے حقوق کیا ہیں ہوراگر وہ کسی جزئی میں جزم ولازم کئے بغیر اشارہ کریں لیکن لوگوں کا دل، عادت فیرہ کی وجہ ہے کسی دوسری طرف چلا جائے لیکن اس میزان واصول سے خارج نہ ہوتو وہ فیرہ کی وجہ سے کسی دوسری طرف چلا جائے لیکن اس میزان واصول سے خارج نہ ہوتو وہ نہیں رکاوٹ نبیں سمجھتے کیونکہ اس میں وہ مخلوق کو اختیار دیتے ہیں یہی معاملہ صدیث 'انتہ اعلم ہامور دنیا کم'' کا ہے

و بي مباح امور كامعامليه

اور پیسرف مباح امورد نیوی کامعاملہ ہی نہیں بلکہ یہی صورت حال دینی امور کی ہے۔ جیے حضرت بریرہ رضی اللہ عند نے آپ عقب ہے ہے چھایارسول اللہ علیہ ہے ہم ہے ہے۔ جیے حضرت بریرہ رضی اللہ عند نے آپ عقب ہے ہیں دوسرے کے لئے اختیار موجو ہوتا ہے۔ ہیا مشورہ ہے یعنی اس میں دوسرے کے لئے اختیار موجو ہوتا ہے۔ ای طرح حدیث قرطاس میں ہے کہ آپ علیہ نے مرض وصال میں قلم و دوات لانے کا تکم دیا ، حضرت عمر رضی اللہ عند نے عرض کیا اس موقعہ پر آپ علیہ کے دوات لانے کا تکم دیا ، حضرت عمر رضی اللہ عند کیا گایا ہوا قر آپ وشریعت کافی ہے ، تو تکیف دینا مناسب نہیں ہمیں رسول اللہ علیہ کا کا یا ہوا قر آپ وشریعت کافی ہے ، تو تا مناسب نہیں ہمیں رسول اللہ علیہ کا کا یا ہوا قر آپ وشریعت کافی ہے ، تو تا مناسب نہیں ہمیں رسول اللہ علیہ کا کا یا ہوا قر آپ وشریعت کافی ہے ، تو آپ علیہ کے نہیں ہوتا۔ آپ علیہ کا کوئی معاملہ ہی نہیں ہوتا۔

## منعت وحرفت كابيان ندكرنا

رہی میہ بات کہ رسول اللہ علیہ نے جس طرح امور دینیہ بیان کے اس طرن تعمیل کے ساتھ امور دنیا خصوصاً صنعت وحرفت و کاشتکاری کی طریقہ اور تعمیل کی طرف آپ متوجہ نہ ہوئے اس کی وجہ عدم علم نہیں بلکہ وجہ میہ کہ امور دنیا کا الاک عقلام مکن ہے اور لوگ اس راہ پر چل رہے ہیں تو جس معاملہ میں شریعت کے علاف کوئی چیز ہوتی تو رسول اللہ علیہ اسے بیان کر دیتے مثلاً شجارت میں سود سے منع كرديا- بيج ندابنه سے روك ديااى طرح اگركوئى ايبى بات سامنے آتى كوئل رسائی وہاں تک نہیں تو آپ علیہ اسے بیان کر دیتے جس طرح سینا آدم ا السلام کو کا شتکاری اور کیڑ اپنے کی تعلیم ملی ،حضرت داؤ دعلیدالسلام کے بارے میں یا اور ہم نے اسے تمہارا ایک پہناوا بنانا صنعة لبوس لكم لتحصنكم من سکھایا کہ ہیں تمہاری آنے ہے (زخی ہونے سے) بچائے۔

(سورة الإنبياء-٠٨)

#### علوم صرف ونحو كي طرح

یہ معاملہ ای طرح جیے آپ علیہ نے ان علوم کے بیان کے درے: ہوئے-مثلاً صرف،نحو،معانی، بیان ، بدلیج لغت وغیرہ حالانکہان کاتعلق قطعی طورہ دین کے ساتھ ہے کیونکہ سے چیزیں لوگ آئیں میں سکھ لیتے ہیں-اور حضرات انبیالم السلام كامقصد بعثت ان علوم غيبيه كے لئے ہوتا ہے جن كا دراك عقل وحس نه كياجاء - اى كيا كيا بي بن علوم دينيه ، اصول فقه ، اصول حديث وغيره كابيان نه فرمايا كم اصول بیان کردیے تا کہ اہل علم ان ہے اجتہا دکر سکیس لیکن اس کا معنی نہیں کہ رسول اللہ مالیقہ ان سے آگاہ بی ہیں تھے۔ یہی وجہ ہے جب سوال اٹھایا کے قرآن میں ؟ انكم وما تعبدون من دون الله تم اورتمهار الله كي والمعووجم كا حصب جھنم

تو كيا حضرت عيسلى اورحضرت عز برعليها السلام بهى دوزخ ميں جائيں محتور ول الله علي نے فرمايا يہال" ما"لايا گياجو بتار ہا كديد غير ذوالعقول كامعالم الله علم دونوں ذوی العقول میں سے ہیں-

و الله عليه اورد نياوي حكمراني

امام محدغزالی (ت-۵۰۵) رسول الله علیست کی اسی فضیلت وخصوصیت کو یوں بیان کرتے ہیں-

لاجل اجتماع النبوة والملك المارے نبی علی میں نبوت، حكمرانی والسلطنة لنبینا فلیسلی کان اور بادشاہت جمع بیں اس کے آپ السلطنة لنبینا فلیسلی کان اور بادشاہت جمع بیں اس کے آپ افضل من سائر الانبیاء فانه علیہ ویکرانبیاء علیم السلام سے افضل

اكمل اللبه تعالى به صلاح المين والدنيا

(الاحيام بخواله، الخصائص الكبري ٢٠ -٣٣٢)

ڈاکڑ محودا حمد غازی رسول اللہ علیہ کی اسی شان اقد س کا تذکرہ یوں کرتے ہیں درمول اللہ علیہ جہاں افراد اور عام انسانوں کے لئے نمونہ ہیں وہاں آپ کی ذات مبارکہ حکمر انوں کے لئے فرما نرواؤں، فاتحین، جرنیلوں اور مبرمراہان مملکت کے لئے بھی نمونہ ہے۔ اس لئے اللہ کی حکمت اس کی منطق مولی ہوئی ہے کہ آپ کی ذات گرامی ہیں نبوت اور حکمر انی دونوں کی مناب بھی خوالی ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی۔ (محاضرات سیرت۔ ۱۳۲۰)

علم نبوی علی اورامورد نیا سر کی چل کرلکھا آ کے چل کرلکھا

حضور ملی آیا محض زاہدوں، مرتاضوں اور مستضعفوں کی تربیت کے اللہ تشریف نہیں لائے تھے، آپ تارک الدنیالوگوں کی فوج بنانے کے اللہ تشریف آئے تھے۔ آپ فسی اللہ نیا کہ تھے۔ آپ فسی اللہ نیا حسنة و فسی الآخرة حسنة جامعیت بیدا کرنے کے لیے تشریف لائے تھے

(الضاء٣٢٣)

رسول الله ملى الله كا علاك

باب اطاعت دانتاع میں کہیں تقسیم نہیں اطاعت دانتاع میں کہیں تقسیم نہیں آپ میں کہیں تقسیم نہیں آپ میں کہیں تقسیم نہیں آپ میں کہیں تقسیم نہیں جورسول اللہ میں آپنے میں دے لے لو

WWW.NAFSEISLAM.COM

# اطاعت واتباع ميں کہيں تقسيم نہيں

الله تعالیٰ نے جوہمیں حضور علیہ کی اطاعت واتباع کا حکم دیا ہے اس میں کسی جگہ پر تفریق وتقسیم نہیں کہ دینی معاملہ میں حضور علیہ کی اطاعت واتباع كرواورد نيوى معاملات مين آپ عليه كى اتباع ضرورى نهين-چندمقامات قرآنى ما نظر کر کیجے -

مورهُ آلعمران میں ارشاداللی ہے <u>ک</u> اوراطاعت كرواللداوررسول كى تاكهتم واطيعوا الله والرسول لعلكم ترحمون (آلعمران-۳۲) یردهم کیا جائے۔ ای سورت میں دوسرے مقام پر ہے اے حبیب علیہ بتا دیجے کہ اللہ قل اطبعوا الله والرسول فان اوراس کے رسول کا حکم مانو اگر وہ نہ تولوافان الله لا يحب الكفرين مانیں تو (جان لیس) اللہ کا فروں سے (آل عمران-۲۲)

## محبت نبین کرتا -

مورة النساء ميں ارشا دمقدس ہے يايها البذين امنوا اطيعوا الله ائے اہل ایمان اللہ کی اطاعت کرواور واطيعواالرسول رسول کی اطاعت کرو-( النساء- ٥٩)

آپ علیصی کی اطاعت کوانی اطاعت قرار دیتے ہوئے من يطع الرسول فقد اطاع الله جس نے رسول كى اطاعت كى اس

> (النساء- ۸۰ نے اللہ ہی کی اطاعت کی – الرحمى بحى معامله مين اختلاف ونزاع بموجائة فرمايا

فردوه الى الله والرسول و تم اے الله اور رسول كى طرف لونا (النساء-٥٩) دو-

اس طرح جب الله تعالیٰ نے آپ علیہ کی اتباع کا تھم دیا تو وہاں مجی دیں ود نیاوی کوئی تقسیم نہیں گی-ارشادالہی ہے

(آل عمران-۳۱) تنهارے گناہ معاف فرما دے گا اور اللہ بڑا بخشنے والا اورمہر بان ہے۔

یہاں بھی ابیا کوئی لفظ نہیں جو بتارہا ہو کہ صرف دینی معاملات میں آپ علیہ کی اتباع کر و بلکہ تھم عام ہے خواہ وہ معاملہ دینی ہویا دنیاوی -

آپ علی کا اسوہ حسنہ کا کہ کہارے گئے میرے حبیب علی کشخصیت کا ہی اسوہ حسنہ ہے ای پرتم چلو گئے تو دنیا و آخرت کی کا میا بی نصیب ہوگا ۔ وہاں بھی ایسی کوئی تقسیم نہیں کہ دین کے معاملہ میں آپ علی کے کا اسوہ ہے لیک دنیا وی معاملات میں نہیں' ارشاد مقدس ہے۔

لقد كان لكم في رسول الله يقيناتهار ك ليّ الله كرسول على اسوة حسنة اسوة حسنة

(الاحزاب-۲۱) لعنی جوبھی شخص اعلی معیار پرزندگی بسر کرنا جا ہتا ہے۔ وہ آپ علی معیار پرزندگی بسر کرنا جا ہتا ہے۔ وہ آپ علی معیار پر

علم نبوى عليه اوراموردنيا

### سامنے رکھے اور اس سے رہنمائی پاکر منزل حاصل کرے۔ جورسول علیستے وے لے لو

ایک مقام پرقرآن مجید میں اہل ایمان سے یہاں تک فرمادیا ہے و ما اتاکم الرسول فخذوہ و ما رسول جوتہ ہیں دے لے لواور جس نھاکم عند فانتھوا میں منع ہوجاؤ۔

یہاں بھی کوئی فرق نہیں بتایا کہ دینی معاملہ ہوتو مان لیا کرواور معاملہ دینوی ہوتو ا مرضی کرلیا کرو بلکہ ہرمعاملہ میں آپ علیت بھی کی بات ہی ماننالا زم وضروری ہے۔ مرضی کرلیا کرو بلکہ ہرمعاملہ میں آپ علیت ہی کی بات ہی ماننالا زم وضروری ہے۔

المنس إسال

(الحشر-2)

WWW.NAFSEISLAM.COM

فصل د نیاوی معاملات میں نزول آیات تیرے رب کی شم وہ مومن نہیں تیرے مومن مردعورت کواختیار نہیں نصوص کی تکذیب نصوص کی تکذیب

# فصل- دنیاوی معاملات میں نزول آیات

قرآن مجید کے متعددمقامات پرحضور علیہ کے فیصلوں کودل وجان کے ماتھ ان میں متعدد دنیاوی معاملات میں نازل ماتھ مات ہیں ان میں متعدد دنیاوی معاملات میں نازل ہوئیں بلکہ خصوصاً جن میں فرمایا' وہ شخص مومن نہیں رہے گاجوآپ علیہ کے فیصلوں کو فاہرو باطن سے ندمانے' وہ دنیاوی معاملات ہی تھے۔ ہم یہاں دوآ یات کا تذکرہ کرنا چاہ دہ ہیں

تیرےرب کی قسم وہ مومن تہیں تیرے دب کی قسم وہ مومن تہیں حضور علیات کے فیصلوں کی عظمت وشان اوران پر پابندی کابیان کرتے

اے محبوب تمہارے رب کی قتم وہ اللہ وربک لا یومنون حتی اے محبوب تمہارے رب کی قتم وہ یعکموک فیما شجر بینھم ٹم مسلمان ندہوں کے جب تک آپی لا یجدوا فی انفسھم حرجاً کے جگڑے میں تمہیں عالم ندبنا کیں معاقضیت ویسلموا تسلیما اللہ کھرجو پھٹھ تھم فرما دوا ہے داوں میں معاقضیت ویسلموا تسلیما اللہ عمر ہو پھٹھ تھم فرما دوا ہے داوں میں اسے رکاوٹ نہ یا کیں اور جی ہے

ال آیت کا شان زول پڑھے نوبین میں پانی لگانے کے مسئلہ پراختلاف ہوا کھنور مسئلہ پراختلاف ہوا کھنوں مسئلہ نے کہا کہ آپ مسئلہ نے دوسرے مخالف نے کہا کہ آپ مسئلہ نے دوسرے مخالف نے کہا کہ آپ مسئلہ نے دوسرے مخالف نے کہا کہ آپ مسئلہ نے ان کے قیاد او بیں مسئلہ نے نے ان کے قیاد او بیل مسئلہ نے فیصلہ دیا ہے کہ وہ آپ مسئلہ کے چرہ اقدس پر مسئلہ نے مسئلہ نے مسئلہ نے جرہ اقدس پر مسئلہ نے مسئلہ نے مسئلہ نے مسئلہ نے مسئلہ کے آٹار ظاہر ہوئے ناراضگی کے آٹار ظاہر ہوئے

تو حضرت جبریل امین علیه السلام مذکوره آیات کے کرآئے امام فخر الدین رازی (ت -۲۰۲)رقم طراز ہیں

اس آیت کے شان نزول کے بارے میں دو اقوال ہیں ان میں سے ایک قول جس کوعطاء 'مجاهد اور شعبی نے ایک اختیار کیا کہ بیآ یت یہودی اور منافق کے بارے میں نازل ہوئی کیونکہ یہ پہلی سے متصل ہے اور یہی قول مخار ہے اور دوسرا قول - کسی اور قصہ کے بارے میں نازل ہوئی ۔ ہارے میں نازل ہوئی ۔ بارے میں نازل ہوئی ۔

فى سبب نزول هذه الاية قولان احده ما وهو قول عطاء و مجاهد والشعبى ان هذه الاية نازلة فى مخاصمة اليهودى والمنافق فهذه الاية متصلة بما قبلها و هذا القول هو المختار عندى والثانى انها مستأنفة نازلة فى قصة اخرى

(مفاتيج الغيب-جزنا-١٠٢)

دونوں واقعات میں ہے ہم جو بھی لے لیں وہ معاملہ نماز وروزہ کا نہ تھا بلکہ دنیاوی فا
لیکن جب دوسر ہے شخص نے اسے نہ مانا تو اللہ نعالی نے بیتھم نازل کر دیااور فرالا
ایمان والا وہ می ہے جو دل و جان کے ساتھ آپ علیہ ما کام تسلیم کرے - اگر دنیاولا
معاملات ہے آپ علیہ کو آگاہی نہ تھی تو اس نزول تھم کا کیامعنی؟ اور پھر تھم بہ بھی
غور کریں کہ اسے دل و جان اور ظاہر و باطن سے قبول کیا جائے اگر ظاہر آمان لیا مردل
میں تنگی رہی تو پھر بھی آ دمی ایمان والا نہیں رہ سکتا -

كسي مومن مردوعورت كواختيار تبيس

حضرت عبدالله بن عباس رضی الله عنها ہے ہے حضور علی نے زبدان مارثہ ہے نکاح کے لئے حضرت زید بنت جحش رضی الله عنها کو پیغام بھیجاانہوں نے مارثہ ہے نکاح کے لئے حضرت زینب بنت جحش رضی الله عنها کو پیغام بھیجاانہوں نے ہور کہتے ہوئے انکار کر دیا کہ بیس اعلیٰ خاندان سے ہوں تو اس موقعہ پر بیہ آب

#### نازل ہوئی

اور ندتسی مسلمان مرد اور ندمسلمان عورت کوحق ہے کہ جب اللہ اور اس کا رسول مچھے حکم فرما دیں تو ان کو اینے معاملہ کا کچھ اختیار ہے اور جو حکم نہ مانے اللہ اور اس کے رسول کا بے شک

وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله و رسوله امراً ان يكون لهم الخيرة من امرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضل ضلالاً مبيناً

#### (الاحزاب-١٠٦١) وه صریح کمرای میں بروا

اس کے بعد انہوں نے فیصلہ بدل کرعرض کیا یارسول اللہ علیہ آ پ کا فیصلہ جمیس دل وجان ہے قبول ہے تو ان کا نکاح حضرت زید بن حار شدرضی اللہ عنہ سے ہو گیا (تفبيرابن كثير-٣-٩٨٩)

الم فخرالدين رازي (ت-٢٠٦) نے يبي بات يوں بيان كردي

ان الاية نزلت في زينب حيث بيرآيت حضرت زينب رضي الله عنها اراد النبي النبية تنزويجها من - كي بارے بيل نازل موكى جب ني كريم عليه في ان كا نكاح جضرت زید بن حار شدرضی الله عندے کرنے کا ارادہ فرمایا تو انہوں نے نبی اکرم ملاہ کے علاوہ کو ناپیند کیاای طرح علیہ کے علاوہ کو ناپیند کیاای طرح ان کے بھائی نے بھی تو پھر پیرآیت مقدسہ نازل ہوئی تو دونوں نے بات

زيدبن حارثة فكرهت الاللنبي للبيته وكذلك اخوها امتنع نزلت الاية فرضيا به (مفات الغيب-جز ١٥٣-١٨١)

تشکیم کرلی-ملاحظه کیا کداوپروالی آیت زمین میں پانی کے اختلاف کے بارے میں تھی اور بیانعقاد نکاح کے بارے میں آئی ہے آگر نبی کی ذمہ داری اور علم کا دائرہ کارفقظ دین امور مثلاً نماز وروزہ بی ہے تو پھر ان احکام میں انسان کو نبی کے فیصلوں کا پابند کرنا کہاں اور کیے درست ہوگا؟ جبکہ دونوں آیات بتارہی ہیں کہ ہر حال میں انسان نبی کے احکام کے پابند ہیں خواہ وہ دینی ہوں یا دنیوی اور جوان کے فیصلوں کی پابندی نہیں کرے گا اور انہیں تسلیم کرنے ہوائی کر کے گاوہ دائرہ اسلام سے خارج ہوجائے گا۔ آپ نے دیکھا ان تمام آیات میں کئی بھی معاملہ کا استثناء موجود نہیں کہ وہ معاملہ دینی ہوں با دنیاوی - حالا نکہ جب اپنے خلیل حضرت ابر ہیم علیہ السلام کی اتباع کا تھم دیا تو وہاں با قاعدہ استثناء کرتے ہوئے فرمایا میں اسو ق حسنہ فی بیروی تھی پیروی تھی پیروی تھی پیروی تھی پیروی تھی بیروی تھی پیروی تھی پیروی تھی پیروی تھی پیروی تھی بیروی تھی پیروی تھی بیروی تھی پیروی تھی پیروی تھی پیروی تھی بیروی بی بیروی تھی بیروی بیروی بیروی تھی بیروں تھی بیروی ت

بے شک تمہارے لئے اچھی پیروی تھی ابراہیم اوراس کے ساتھ والوں میں جب انہوں نے اپنی قوم سے کہا ہے شک ہم بیزار ہیں تم سے اور ان سے جنہیں اللہ اور ہم میں اور تم میں وثم تمہارے منکر ہوئے ہوگئی ہمیشہ کے لئے جب تک تم ایک اللہ ہوگئی ہمیشہ کے لئے جب تک تم ایک اللہ پرائیمان نہلاؤ مگر ابراہیم کا اپنے باپ سے کہنا کہ میں ضرور تیری مغفرت جا ہوں اور میں اللہ کے سامنے تیرے کسی نفع کا اور میں اللہ کے سامنے تیرے کسی نفع کا ماک نہیں اے ہمارے رب ہم نے تھی مالک نہیں اے ہمارے رب ہم نے تھی مالک نہیں اے ہمارے رب ہم نے تھی برگھر وسے کیا اور تیری ہی طرف پھرنا ہے۔

ابراهيم والذين معه اذقالوا لقومهم انا براؤا منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء ابدأ حتى تؤمنوا بالله وحده الاقول ابراهيم لا بيه لاستغفرن لك وما املك لك من الله من شئى ربنا عليك توكلنا واليك انبنا واليك انبنا واليك انبنا واليك انبنا

(الممتحنة،١٠)

يهاں ديكھ ليجئے با قاعدہ الله تعالى نے استناء كرتے ہوئے واضح كر ديا كم حضرت

ابراہیم علیہ السلام کی فلاں معاملہ میں اتباع کرنی ہے مگر فلاں میں نہیں کرنی ، اگر سیدنا مجدر سول اللہ علیہ کا معاملہ بھی ایسا ہوتا کہ فلاں میں اتباع کرنی ہے اور فلاں میں نہیں نہیں تو اللہ تعالیٰ یہاں بھی استثناء فرمادیتا مگرایسی چیز قرآن وسنت میں ہرگز نہیں ملتی - نہیں ایسا کوئی فرق کرنے کی ہرگز اجازت نہیں -

سورة الاحزاب كى آيت مباركه و ما كان لمؤمن و لا مؤمنة كے تحت مولانا اشرف على تھانوى (ت-۱۲ سال) رقم طراز بين كه "من امسر هم" ميں دين و دنيادونوں كے امور داخل وشامل بين

"الله تعالی ہر چیز کے وجود یاعدم کی مصلحت کوخوب جانتا ہے (پس اس کے وجود میں ہی میں مصلحت تھی اس لئے نبی کے لئے تجویز کیا گیا)

وجود میں ہی مصلحت تھی اس لئے نبی کے لئے تجویز کیا گیا)

ن: آیت و ما کان الخ میں من امر ہم عام ہامرد بنی وامرد نیوی کو پس امور د نیویہ ہیں بھی آگر آپ جز ما کوئی تھم فرما دیں وہ واجب العمل ہوگا اور حدیث تا ہیر میں جوارشاد ہے۔
تاہیر میں جوارشاد ہے۔

انتہ اعلم بامور دنیا تھے اپھر ایکا کا متابی دنیا کے بارائے میں بہتر جانے ہو یہاں صورت میں ہے جب آ پخض رائے اور مشورہ کے طور پر فرما دیں اور رہا ہی کہ پھر بلا ہزم فرمانے میں تو امور دینیہ میں بھی اتباع واجب نہیں جیسے نوافل میں پھر حدیث تابیر میں ارشاد مذکور کا مقابلہ اذا امر تکم بشیء من المدین سے کیامعنی؟ جواب ہے کہام دینی میں ایک اتباع مطلقاً واجب ہے ۔ یعنی اعتقاد بخلاف امر دنیا کے کہائی کی مصلحت اور نافع ہونے کا اعتقاد بھی واجب نہیں اور چونکہ حضرت زید کو قرائن سے معلوم ہو گیا ہوگا کہ آپ بطور رائے ومشورہ کے عدم تطلیق کے لئے فرما اس کونہ ماننامن یعص الملہ میں داخل نہ ہوا۔

(بيان القران، ۹-۵۳)

# نصوص کی تکذیب

مولاناموصوف نے دوسری کتاب انتباھات السمفیدۃ (جولوگوں کے عقائد کی اصلاح کے لئے کھی میں اس معاملہ پر کہ نبی علیت دنیاوی امور کے ماہر ہیں ،تفصیل سے لکھتے ہیں۔

نصوص اس کی صاف تکذیب کررہی ہیں۔ قال اللہ تعالی و مسا کے ان لمؤمن و لا مؤمنة (الایة) اس کا شان نزول ایک امرد نیوی میں ہے

سیوس و یہ سوست (در جہ) ہیں موجود ہے کہیں صراحة اور کہیں ولالتہ غرض بیصوص شرعیہ اس خیال کی صاف تر دید کرتی ہیں اور بید کہنا کہ دنیا کی باتوں کے لئے عقل موجود ہے۔ کھنا کہ دنیا کی باتوں کے لئے عقل موجود ہے۔ کھن ہے تھا ہے۔ اس واسطے کے عقل خوداس بات کوشلیم کرتی ہے کہ وہ بھی دوسرے (حق تعالی) کی پیدا کر دہ ہے۔ مخلوق چیز خالق بیرہا کم ہونے سے خارج نہیں ہوگئی کے اس کے حقت الحکم ہونے سے خارج نہیں ہوگئی کے اللہ کے حقال کی سال کے حقال کے سے خارج نہیں ہوگئی کے اللہ کے حقال کی سال کے حقال کی سے خارج نہیں ہوگئی کے اللہ کے حقال کی سے خارج نہیں ہوگئی کے اللہ کی سے خارج نہیں ہوگئی کے اللہ کے حقال کی سے خارج نہیں ہوگئی کے اللہ کی سے خارج نہیں ہوگئی کے اللہ کے حقال کی سے خارج نہیں ہوگئی کے اللہ کی سے خارج نہیں ہوگئی کے اللہ کر دہ ہے۔ کھوٹی چیز خالق بیرہا کم ہونے سے خارج نہیں ہوگئی کے اللہ کی سے خارج نہیں ہوگئی کی سے خارج نہیں کہ کو سے خارج نہیں ہوگئی کے اللہ کی سے خارج نہیں کہ کی سے خارج نہیں کی سے خارج نہیں کی سے خارج نہیں کہ کہ کہ کی سے خارج نہیں کی سے خارج نہیں کی سے خارج نہیں کہ کی سے خارج نہیں کی سے خارج نہیں کی سے خارج نہیں کے خارج نہیں کی سے خارج

اورجس حدیث تابیر سے شبہ پڑگیا ہے اس میں توبید ہے کہ جوبطور رائے و مشورہ کے فرمایا جائے نہ کہ جوبطور حکم کے فرمایا جائے

(الانتباهات المفيدة عن الاشتباهات الجديدة-٢٩٥)

اس عبارت میں مولانا موصوف نے سیاعلان کیا ہے-

ا- حضور علی کا تباع واطاعت دونوں طرح کے امور میں لازم ہے خواہ

امور دینیه ہوں یاامور دینو ہیے-

۲- اگرامورد نیامیس کسی بات کا تکم دیں تو اس کا ماننا اور اس کے مطابق کرنالازم

وفرض ہے۔

# ۔۔ ہاں آپ اختیار دے دیں کہ میرا پی فقط مشورہ ہے حکم نہیں تو امت کو اختیار

ج سیالته علی امور گرماه بیا بین که رسول الله علیه و بی امور کی طرح دنیاوی امور کی طرح دنیاوی امور کی طرح دنیاوی امور کی میر بین - اور اس پر حدیث تابیر سے اعتراض لا کر جواب دیا که بیر آپ کی اعلمی پردال نہیں -

سیکن بیماں ان لوگوں ہے فیض پانے والے فاصل ویو بندمولا نا سرفراز صفدر کے الفاظ بھی ملاحظہ کرلیں کہ وہ کیا سہتے ہیں؟

ا- علامه سيرمحمودة لوى كاحواليد نياكى لأعلمي يفتل كرتے ہوئے لكھا

جناب رسول کریم علی کی بلند و بالا ہستی اور امور دنیا سے لاعلمی ؟ صرف اعلمی ہی ہیں ہیں ہیں ہیں ہیں ہیں ہیں ایس لاعلمی میں آپ علی کے اس مرتبہ وشان؟ اور صرف شان ہی نہیں بلکہ خاصہ نبوت اور کمال منصی ؟

بلکہ خاصہ نبوت اور کمال منصی ؟

(از الله الریب - ۹۸)

اس حدیث (تابیران) سے بیمسئلہ بھی صراحت کے ساتھ ثابت ہو گیا کہ
آپ نے حضرات صحابہ کرام سے ارشاد فرمایا ہے کہ د نیوی معاملات کوتم جھے نے یادہ
واختے ہواوران الموریس میری رائے خطا بھی ہو گئی ہے اور میری بیرائے خطاتھی۔
جانتے ہواوران الموریس میری رائے خطابھی ہو گئی ہے اور میری بیرائے خطاتھی۔
 بازالہ - ۹۰)

۳- معرفت اللي مين آپ كا مقام بهت بى او نچا تھا چنانچه آپ نے فرمایا فوالله لانا اعلمكم بالله ...... گرجب دنیاوی معاملات كاسوال پیدا ہوتا ہوتا ارشاد فرماتے ہیں كه انتم اعلم بامر دنیا كم (ازاله-٣٦٨) هم الخاص قرآن كريم كى آيت اورائى طرح حضرت ام العلاء انصارية كى صحح حدیث نه تو منسوخ ہاورنداس كى مرادیہ ہے كه آپ كوائي اخروى نجات كاعلم نه تھا حدیث نه تو منسوخ ہاورنداس كى مرادیہ ہے كه آپ كوائي اخروى نجات كاعلم نه تھا حسانسا و كلا شم حانشا و كلا بلكه اس سے علم غیب كی نفی اوراموردنیا كے بارے حسانسا و كلا شم حانشا و كلا بلكه اس سے علم غیب كی نفی اوراموردنیا كے بارے

میں لاعلمی مراد ہے اور پہلے گزر چکا کہ امور دنیوی سے نہ تو آپ کوکوئی لگاؤ تھا اور نہان کاعلم تھا۔ کاعلم تھا۔

۵- تحریم شہد، تا بیر کل اور عبداللہ بن ابی رئیس المنافقین کے جنازہ وغیرہ میں آ آپ کی رائے مبارک کے صواب نہ ہونے کا بین ثبوت دلائل قطعیہ سے ثابت ہو چکا ہے۔ آپ کی رائے مبارک کے صواب نہ ہونے کا بین ثبوت دلائل قطعیہ سے ثابت ہو چکا ہے۔ (از الہ - ۸۲)

۲- جب خود مرور دوجهال حضرت محمد علی نے تابیر فل کے موقعہ پر باغبانی جیسی صنعت اور حرفت کو پیش نظر رکھتے ہوئے امت کو صاف لفظوں میں بطور قانون یہ ضابطہ سنادیا تھا کہ انتہ اعلم بامو دنیا کے توبدیگرال چرسد؟ (ازالہ-۱۰۴) فانوی صاحب نے لکھا، یہ ضمون (نبی امور دنیا میں بھی رہنما ہیں) صدبا تیوں میں موجود ہے کہیں صراحة اور کہیں دلالة قار کہیں دلالة قار کہیں اور گھڑوی صاحب کیا کہدرہ ہیں اور گھڑوی صاحب کیا کہدرہ میں اور گھڑوی صاحب کیا کہدرہ میں اور گھڑوی صاحب کیا کہدرہ ہیں اور گھڑوی صاحب کیا کہدرہ میں اور گھڑوی صاحب کیا کہدرہ میں اور گھڑوی صاحب کیا کہدرہ میں اور گھڑوی صاحب کی کھڑوی صاحب کی کہدرہ میں اور گھڑوی صاحب کی کھڑوی کی صاحب کی کھڑوی کی صاحب کی کھڑوی ہیں ؟

WWW.NAFSEISLAM.COM

فصل

تھانوی صاحب کی بات کا تجزیہ سنت کی دواقسام سنت میں داخلہ شاہ ولی اللہ دہلوی کارد شاہ ولی اللہ دہلوی کارد طبعی امور کوسنت سے نکالنا غلط ایک محدث کا واقعہ ایک محدث کا واقعہ ایک محدث کا واقعہ کے واقعہ کا واقعہ کے واقعہ کا واقعہ کے واقعہ کا واقعہ کے واقعہ کے واقعہ کا واقعہ کے و

# تفانوي صاحب كى بات كالجزيير

نقانوی صاحب نے دینی و دنیاوی امور کے حوالہ سے فرق کیا کہ امر دینی میں ایک اتباع مطلقاً واجب ہے بعنی اعتقاد بخلاف امر دنیا کہ اس کی مصلحت اور نافع ہونے کا اعتقاد بھی واجب نہیں۔

(بیان القرآن سے)

یعنی اگر نبی دنیاوی معاملہ کے حوالہ سے گفتگو کرے تو امت پر بیاعتقاد رکھنالازم نہیں کہاں میں مصلحت ونفع ہے بلکہ اس میں انسان کا ضرر ونقصان بھی ہوسکتا ہے ہاں اگر معاملہ دینی ہوتو پھرنفع ومصلحت کا اعتقاد لازم ہوگا۔

حالانکہ ان کی بیر بات بھی امت مسلمہ کے موقف کے خلاف ہے کیونکہ امت کے ہاں اگر چہسنت کی تقسیم موجود ہے۔

سنت كي دواقسام

ا-سنت عبادت المست عادت، انبيس سنن بدي اورسنن زوا ند بهي كها جاتا م

ان میں بیفرق انہوں نے ضرور کیا ہے کہ سنن ہدی کی انتاع لازم ہے مگرسنن زوائد کی انتاع لازم ہے مگرسنن زوائد کی انتاع لازم نہیں لیکن اگر کوئی ان میں انتاع کرتا ہے تو وہ اجروثواب پائے گا یعنی ان کے بارے میں بھی نفع ومفید کا اعتقاد ہی رکھا جائے گا-

#### سنت ميں داخليہ

بلکہ انہیں سنت میں داخل رکھنا ہی بتار ہا ہے کہ بیتمام نافع اور مفید ہیں ان میں سے کوئی بھی ایسی نہیں جوخلاف مصلحت ہو-

# تفل اورسنت میں فرق

سنت کا درجہ نفل سے بہرطور بلند ہے خواہ وہ سنت زائدہ ہو کیونکہ سنت نی اکرم علیہ کامبارک عمل ہوتا ہے بینسبت نفل کو حاصل نہیں۔ ان المناف کے دورن صند نے وائد لان نفل کادہ سنوں نے وائد میں میں میں کم میں ہیں۔

نفل کادرجہ سنن زوائد سے بھی کم ہے اس کی وجہ رہے کہ سنن دین کا طریقہ جارہ اور حضہ ہیں حضور علیق کی سیرت طیبہ کا حصہ ہیں مخلوف نوافل، کہان میں رہیا ہے۔

ان النفل دون سنن زوائد لان سنن الزوائد دون سنن زوائد لان سنن الزوائد صارت طريقة مسلوكة في الدين وسيرة النبي وسيرة النبي ولين بخلاف النفل

صحابہ سے لے کرآج تک اہل محبت وا تباع نے ان پر چلنے کو وجہ قرب الی اوراجر وثواب پانے کا اہم ذریعہ ہی قرار دیا ہے۔

## شاه ولی الله دیلوی کارد

 ہات معلوم تھی کہ سنت اولہ شرعیہ میں سے ہے اور فطری امور کا شاران اولہ میں نہیں ہوتا۔ اس قید کا اضافہ ابن کمال پاشاہ صفی الدین بغدادی حنبلی ، بہاءالدین عاملی شیعی ہوتا۔ اس قید کا اضافہ ابن کمال پاشاہ صفی الدین بغدادی حنبلی ، بہاءالدین عاملی شیعی اور فراتی شیعی نے بھی کیا ہے۔

صاحب 'حجة الله البالغه' ككلام سے بھى ان كاس اضافه كى تائيد ہوتى ہے، اگر چدان كاكلام سنت كى تعريف كے سباق ميں نہيں ہے۔ ساتھ ہى اس ميں بہت ى دوسرى چيزون كوسنت سے خارج كرديا گيا ہے ذيل ميں ہم ان كے كلام كا فلاصه درج كرتے ہيں :

نی کریم علی ان کی دوسمیں ہیں:
ایک دوجن کا تعلق رسالت کے فرض منصی دعوت و تبلیغ دین سے ہے۔ اس سے متعلق اللہ تعالی کا ارشاد ہے: ''و مسا اتسا کے مالسول ف حذوہ ، و مسانھا کی عند اللہ تعالی کا ارشاد ہے: ''و مسا اتسا کے مالسوسول ف حذوہ ، و مسانھا کی عند فسانتھ و ا'' (سورة الحشر - 2) (اوررسول جو پچھ مہیں دیں وہ لے او، اورجس سے متمہیں وہ روک دیں (اس سے) رک جاؤ۔

ال فتم میں ہے علوم معاد (آخرت ہے متعلق علوم) اور سلطنت البی (دنیا) کے کا ئیات ہیں۔ WWW.NAFSEISLAM.COM

تو یہ جھالو کہ میں بھی انسان ہوں۔''ای طرح تا بیرکل (تھجور کے زورخت کے پیول مادہ درخت پر ڈالنا) کے بارے میں آپ کا ارشاد ہے''میراصرف بیا یک خیال تھا، میرے خیال کے سبب میرامواخذہ نہ کرو، کیکن جب میں اللہ تعالیٰ کی طرف ہے کوئی چیز بیان کروں ،تو اسے قبول کر و-اس لئے کہ میں اللّٰد تعالیٰ پر ( یعنی اللّٰد تعالیٰ کی طرف سے ) جھوٹ نہیں بول سکتا-ای قتم میں سے طب نبوی ہے-اس میں آپ کا پر زمان ے"علیکم بالادهم والاقرح"جهاد کے لئے کا لےاورا ایے گھوڑے یالوجن کی بیشانی پرسفیدنشان ہو-اس کاتعلق تجربہ ہے ہے،اس قسم میں سے وہ چیزیں بھی ہیں جنہیں نبی کریم علی عادت کے طور پر کیا کرتے تھے، عبادت کے طور پرنہیں۔ ا تفاق ہے بھی ایبا کرتے ،ان میں قصداورارادہ کا دخل نہیں ہوتا تھا-ای قتم میں ہے وہ قصے ہیں جن کوآپ نے بھی ای طرح بیان کیا ہے، جیسے آپ کی قوم کے لوگ ان کو بیان کیا کرتے تھے، جیسے حدیث ام زرع اور حدیث خراف، ای قتم میں سے حفرت زید بن ثابت رضی الله عنهم کابیربیان ہے کدان کے پاس کچھلوگ آئے اور کہنے لگے کہ بميں کچھ رسول اللہ عليہ كى احاديث سناہئے، فرمايا: "ميں آپ كا پڑوى تما، جب آپ پروی نازل ہوتی تو مجھے بلا بھیجے - میں اے لکھ دیا کرتا - جب ہم دنیا کی باتیں کرتے ، تو آپ بھی ہارے ساتھ دنیا کی باتیں کرنے لگتے۔ جب ہم کھانے ینے کا ذکر کرتے تو آپ بھی اس کا ذکر کرتے۔ میں تم سے بیتمام باتیں رسول اللہ علی سے ن کربیان کرتا ہوں۔"

ای سے وہ چیزیں بھی ہیں جو وقتی طور پر جزئی مصلحت کے لئے آپ علی ان کا تعلق ان امور سے ہوتا جورہتی دنیا تک تمام امت کے لئے اللہ ان کا تعلق ان امور سے ہوتا جورہتی دنیا تک تمام امت کے لئے اللہ ازم ہوں۔ مثلًا لشکر کی تیاری، یا شعار کی تعیین (فوجی سیا ہیوں کی خفیہ نشانی) کے بار سے میں خلیفہ کو ہدایات، مثلًا ایک بار حضرت عمر شنے فرمایا، اب جمیں مل کرنے بار حضرت عمر شنے فرمایا، اب جمیں مل کرنے بار حضرت عمر شنے فرمایا، اب جمیں مل کرنے بار حضرت عمر شنے فرمایا، اب جمیں مل کرنے بار حضرت عمر شنے فرمایا، اب جمیں مل کرنے بار حضرت عمر شنے فرمایا، اب جمیں مثلًا ایک بار حضرت عمر شنے فرمایا، اب جمیں مثلًا ایک بار حضرت عمر شنے فرمایا، اب جمیں مثلًا ایک بار حضرت عمر شنے فرمایا، اب جمیں مثلًا ایک بار حضرت عمر شنے فرمایا، اب جمیں مثلًا ایک بار حضرت عمر شنے فرمایا، اب جمیں مثلًا ایک بار حضرت عمر شنے فرمایا، اب جمیں مثلًا ایک بار حضرت عمر شنے فرمایا، اب جمیں مثلًا ایک بار حضرت عمر شنے فرمایا، اب جمیں مثلًا ایک بار حضرت عمر شنے فرمایا، اب جمیں مثلًا ایک بار حضرت عمر شنگر کے بی مثلًا ایک بار حضرت عمر شنگر کے بیں خوب کے بیار کے بین مثلًا ایک بار حضرت عمر شنگر کے بیار کے بین خوب کے بین مثلًا ایک بار حضرت عمر شنگر کے بین خوب کے بین مثلًا ایک بار حضرت عمر شنگر کے بین مثلًا ایک بار حضرت عمر شنگر کے بین خوب کی خوب کے بین مثلًا ایک بیار کی بار حضرت عمر شنگر کے بین کے بین کے بین کے بیار کی بار حضرت عمر شنگر کے بین کے بیار کی کی کی کے بار حضرت عمر شنگر کے بین کے بین

کی کیا ضرورت ہے؟ وہ تو ہم ایک خاص زمانہ میں لوگوں کومرعوب کرنے کے لئے کیا کردیا ہے۔ پھر حضرت عمر کو ڈر ہوا کہ ممکن ہے اس کا کوئی اور سبب ہو (اس لئے منع کرنے سے بازرہ ہے)۔ بہت سے احکام کوای نوع پرمحمول کیا گیا ہے۔ جیسے ارشا دنبوی ہے کہ میدان جنگ میں جو کسی کوئل کرے تو منتا لیا کا سامان اس کا ہے۔ اسی قتم میں سے آپ کے بعض مخصوص فیصلے ہیں، کیونکہ نبی منتا لیا کہ اس مان اس کا ہے۔ اسی قتم میں سے آپ کے بعض مخصوص فیصلے ہیں، کیونکہ نبی منتا ہے منتا ہے۔ بھو غائب نہیں و کی سکتا۔ منز سے مان اس میں انگار ہے تھے۔ ایک مرتبہ آپ نے منز سے مان اس میں انگار ہے۔ اس سے بیا ہے کہ دوسری قتم منع اپنی ذیلی تقسیمات کے کسی تھم شری کوئیس بتلاتی بعنی اس سے تبیا خرسالت کی قبیل سے ہونے کی اس میں نفی کی ہے۔ اس شری کوئیس بتلاتی بعنی اس سے تبیا خرسالت کی قبیل سے ہونے کی اس میں نفی کی ہے۔

# طبعی امور کوسنت سے نکالنا غلط

طبعی امورکوسنت سے خارج کرنا عجیب وغریب معاملہ ہے۔اس سے زیادہ عجیب بات ہیں ہے کہ طبعی امور کا سنت سے خارج عجیب بات ہے کہ طبعی امور کا سنت سے خارج عجیب بات ہے کہ طبعی امور کا سنت سے خارج بونا ایک ظاہری بات ہے، حالا تک معتبر اسمہ کا ان امور سے متعلق سکوت اور ان کوسنت سے خارج نہ کرنے پراتفاق ہے۔

كراہت يا حرمت كاحكم متعلق نہيں ہوسكتا-اس لئے ان افعال كوتقرب وثوار ي لئے نہیں کیا جاتا-اب صرف اباحت کا حکم باقی رہتا ہے اور اباحت خود ایک شرع حکم ہے-اس لئے آپ کاطبعی فعل آپ کے حق میں ایک شرعی حکم پر دلالت کرتا ہے- بلکہ ہمارے حق یں بھی اسی حکم کو بتلاتا ہے۔ اس لئے کدارشاد باری ہے القد کان لک في رسول الله اسوة حسنة "(الاحزاب-١٢) (يعني درحقيقت تمهار يلخ اللّٰہ کے رسول میں ایک بہترین نمونہ ہے ) آپ کے افعال سے متعلق تمام مولفین کا اجماع ہے۔ اور ان میں التحریر کے دونوں شارطین بھی شامل ہیں۔ کہ آتخضرت علی کے طبعی افعال آپ کے حق میں بھی اور آپ کی امت کے حق میں اباحت پر ولالت كرتے ہيں اوران میں سے ہرايك اس پرسابق ائمه كا اتفاق تقل كرتا ہے-یا انہوں نے اس لئے ان افعال کوسنت سے خارج کر دیا ہے کہ ان کے خیال میں اباحت کوئی شرعی حکم نہیں؟ یہ بات بھی تھی نہیں ہے کیونکہ تمام علمائے اصول اس کے شرعی تھم ہونے پر متفق ہیں۔ سوائے معتز لہ کے ایک گروہ کے ، جواس کوشرع عم نہیں مانتے + وہ کی کام کے کرنے یا جھوڑنے میں حرج کی نفی کواباحت بھتے ہیں۔ ان کی دلیل میہ ہے کہ میہ بات ورود شریعت سے پہلے بھی ثابت تھی اور اس کے بعد بھی جاری ہے۔س لئے اسے شرعی حکم نہیں قرار دیا جا سکتا۔ جمہورائمہاس بات ہے انگار نہیں کرتے کہ اباحت کا بیم فہوم ورود شریعت سے پہلے بھی ثابت تھااوراس وقت ال کوشرعی حکم نہیں کہتے تھے لیکن وہ کہتے ہیں کہشرعی اباحت کا مطلب پیہیں ہے، بلکہ شریعت میں اباحت کا مطلب سے کہ شارع اپنے خطاب میں کسی کام سے کرنے! چھوڑنے کا اختیار دے دے اور کرنے یانہ کرنے پرکوئی بدلہ ( نواب یاعقاب)مرب نہ ہو- اور بلاشبہ یہی شرعی حکم ہے اور ورودشریعت سے پہلے بیموجود نہ تھا-معزل کا پی گروه اگراس مفهوم پرتوجه دیتا تو اس مسئله میں ہرگز وه اختلاف نه کرتا-معلوم ہوا کہ

فریقین کے درمیان اس میں کوئی حقیقی اختلاف نہیں ہے۔ اباحت ایک شرعی حکم ہے جس کے لئے دلیل کی ضرورت ہے اور رسول اللہ علیہ کے طبعی فعل ہے اس کی رلیل فراہم ہو جاتی ہے، جبیبا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں اس لئے اس کا سنت سے زکالنائس کے لئے کیسے جائز ہوسکتا ہے؟

یا انہوں نے آپ کے ان افعال کوسنت سے اس کئے نکالا ہے کہ ان کے ذ ہنوں میں سنت کا اصولی مفہوم اور فقیمی دونو <del>ل خلط ملط ہو گئے تھے۔</del> فقہ میں سنت کا منہوم مندوب یا اس کی بعض قسموں تک محدود رہتا ہے۔ یا اس سے مرادوہ فعل ہوتا ہے جس کے کرنے کا مطالبہ حتمی طور پر کیا جائے ، یا غیرحتمی طور پر- ( جبیبا کہ اصطلاحات کی ذیل میں گزرا) چنانچہ انہوں نے سیمجھ لیا کہ سنت کا اصولی مفہوم بھی یہی ہے کہ افعال میں سے جو وجودب یا استخباب پر دلالت کر ہے۔ جیسا کہ فقہ میں اس کامفہوم ے اور آنخضرت علی کے طبعی فعل ان دونوں میں سے کی پر دلالت نہیں کرتا۔ اس لے پیسنت میں سے نبیس ہوسکتا جواصول احکام میں سے ایک اصل ہے۔ بیگان کرنا سخت غلطی ہے، کیونکہ بقیہ ادلیکی طرح سنت کے دلیل ہونے کا مطلب میہ ہے کہ میں اس ہے کوئی شرعی حکم معلوم ہو،خواہ وہ وجوب کا ہویا استخباب کا ، یالباحت کا ہوکراہت کا یا حرمت کا - یا تھم وضعی ہو ( کسی تھم کا سبب،شرط، یا مانع ہو ) کی نے بیددعویٰ نہیں کیا کہ آپ کے طبعی افعال اباحت کے علاوہ دوسرے احکام پر دلالت كرنے تك محدود ہیں-اصول فقہ كى كئى كتاب میں افعال نبوی کے باب میں الكه نظردُ النے سے اس موضوع ہے متعلق سجے بات معلوم ہوجائے گی-

یاانہوں نے ان افعال کوسنت سے اس لئے خارج کر دیا کہ وہ بے شار ہیں اوران کے وقوع کے وقت انسانی قوئ ان کوغور سے دیکھنے اوران پر دھیان دینے ، نیز الناپرا سانی قوانین کی غور وفکر سے تطبیق کرنے سے عاجز ہیں۔

یہ وجہ بھی بے بنیاد ہے-اس کئے کہ ہم جانتے ہیں کہ امت میں اللہ کے بہت ہے متی بندے ایسے ہیں جو ہروقت اپنے رب کی طرف دھیان رکھتے ہیں اور ا پنی تمام حرکات وسکنات پراس کے حکم کولا گوکرتے ہیں۔ پھرالٹد کے رسول، جونبیوں میں سب سے افضل معصومین میں سے سب سے بڑھ کر اور متقین میں سب ہے آ کے تھے، آخرابیا کیوں نہیں کرسکتے ؟ علاوہ ازیں فعل مباح کے لئے ارادہ اور نت شرطنہیں ہے؟ نیت اور ارادہ صرف ان افعال کے لئے شرط ہے جو طاعات کی قبیل سے ہوں اور انہیں تقرب البی کے ئے انجام دیا جاتا ہو- مکلّف کے لئے بس مہانا کافی ہے کہ کھڑا ہونایا بیٹھنایا اس قتم کے دوسرے افعال مباح ہیں ، جب تک کہوئی اليي صورت حال پيش نه آجائے جس ميں وہ حرام يا داجب نه ہوجائيں، جب كوئي شخص اس قشم کا کوئی قعل (مثلاً کھڑا ہونا) کرنے کا ارادہ کرے تو اس وقت اس کی اباحت کااظہارضروری نہیں ہے۔ کوئی ایسی حالت جس میں بیا فعال حرام یا واجب ہو جائیں، جوشاذ و نادر ہی پیش آتی ہے۔ اس وقت نفس اس امر (اباحت) کی طرف متوجہ رہتا ہے اور اس حالت میں ہی بیدبات انسان کو محوظ خاطر رہتی ہے۔ اس تفصیل کے بعد بھی اگر کسی کے دل میں پچھ شبہ باقی ہے تو وہ حے الاسلام ابوحا مدمحمد الغزالي رحمه الله كى اس تشريح سے دور ہوجائے گا جواس سے متعلق انہوں نے اپنی کتاب "الاربعین فی اصول الدین" میں کی ہے۔فرماتے ہیں '' جاننا جا ہے کہ سعادت (خوش بختی اور کامیابی) کی تنجی سنت اوررسول الله علی پیروی میں ہے، ان تمام چیزوں میں جن آپ سے صدور اور ورود ہوتا تھا، نیز آپ کی تمام حرکات و سکنات میں حتی کہ کھانے بینے ،اٹھنے بیٹھنے سونے جا گئے اور گفتگو كرنے كى بئيت ميں، يہ ميں صرف ان آ داب كے بارے

میں نہیں کہہ رہا ہوں، جن کا تعلق عبادات سے ہے، کیونکہ
دوسرے امور میں بھی سنتوں سے لا پرواہی برتنے کا کوئی جواز
نہیں۔ بلکہ میں ان تمام امور کے بارے میں بھی کہہ رہا ہوں
جن کا تعلق عادات سے ہے۔ انہی کی پیروی کرنے سے آپ کا
کامل انباع ہوسکتا ہے۔ اللہ تعالی کا ارشاد ہے "قبل ان کنتم
تحبون اللہ فاتب عنونسی یہ حبب کم اللہ ویغفر لکم
ذنو بکم" (آل عمران - اس) (اے نی لوگوں سے کہدو کہ اگر
ثم اللہ سے محبت رکھتے ہوتو میری پیروی کرو، اللہ تم سے محبت
کرےگا، اور تمہارے گناہ معاف کردےگا۔"

دوسری جگدارشاد ہے'وما آنکم السوسول فخذوہ وما نھاکم عند فانتھوا'' (الحشر-2) (جو پھرسول تمہیں دیں اے لے اور جس چیز سے وہ تمہیں روکیں، اس سے رک

(-60

اس مے میں پر لازم ہے کہ بیٹے کر پا جامہ پہنو، کھڑے ہو کر تمامہ باندھو، دا ہے ہاتھ سے کھانا کھاؤاورا ہے ناخن کا ٹواور ناخن کا شے وقت دا ہے ہاتھ کی شہادت کی انگلی سے کا شاشروع کرواورانگو مجھے پرختم کرو-ای طرح پاؤں کی انگلیوں کے ناخن کا شے وقت دا ہے پاؤں کی چھنگلیا سے کا شاشروع کرواور بائیں پاؤں کی چھنگلیا پرختم کرو، اسی طرح اپنے تمام حرکات و سکنات میں رسول اللہ علیا پر دی سیالیت کی پیروی کرو-سلف سے بعض واقعات مروی ہیں کہ ایک بزرگ نے خربوزہ کھانا اس لئے چھوڑ دیا تھا کہ آنہیں یہ معلوم نہیں تھا کہ اسے رسول اللہ علیہ نے کس طرح کھایا تھا۔ اسی طرح ایک مرتبہ ایک بزرگ نے بھول کرموزہ پہلے بائیں پاؤں میں پہن لیا، اس پر انہوں نے ایک گر کھارہ دیا ہے ہا کئیں پاؤں میں پہن لیا، اس پر انہوں نے ایک گر کھارہ دیا اس تم کے اور بہت سے واقعات بیان کئے جاتے ہیں۔'' کیا اس کے بعد بھی کسی ذی عقل کے لئے یہ مناسب ہے کہ وہ انتباع سنت میں تساہل برتے اور یہ کہے کہ یہ عادات کے قبیل انتباع سنت میں انتباع ہے معنی ہے؟ یہ چیز اس پر انتباع ہے معنی ہے؟ یہ چیز اس پر سعادتوں کے دروازوں میں سے ایک عظیم دروازے کو بند کر معادت کے بند کر

اس کے بعدصا حب حجمۃ اللہ بالغہ نے انفرادی طور پر جو باتیں کہی ہیں ان کے جواب ہیں ہم ہی ہیں گئی ہیں گئی ہیں گئی مریض سے یہ کہنا کہ شہد ہو، یا اچھا گھوڑا تلاش کرنے والے شخص سے فرمانا سیاہ رنگ والا گھوڑا اور بیشانی کے درمیان سفید نشان والا گھوڑا حاصل کرو، اس سے آپ کا مقصود مخاطب پران چیزوں کولازی قررار دینا یا مستحب بتانا ندھا۔ بلک اس سے آپ کا مقصود ایک و نیوی معاطع میں اس کی رہنمائی فرمانا اور اس کی خیرخواہی کرنا تھا۔ جیسا کہ سیاق وسباق سے معلوم ہوتا کی رہنمائی فرمانا اور اس کی خیرخواہی کرنا تھا۔ جیسا کہ سیاق وسباق سے معلوم ہوتا ہو۔ جیسا کہ سیاق وسباق سے معلوم ہوتا ہو۔ جرآن مجید میں بھی اس امر کا صیغہ کثر ت سے ارشاد (رہنمائی)، تہد بد (دھمکی) اور تجیز (عاجز کرنے) کے لئے استعمال ہوا ہے۔

اس کے باوجود ضروری ہے کہ ہم ایسے مقامات پرارشاد نبوی علیہ کوشر کی گھے کوشر کی مقامات پرارشاد نبوی علیہ کوشر کی مقام پردلالت سے خالی نہ کریں ۔ آپ کے ایسے ارشادات سے ہم ایسی با تبیں کہنے کا اباحت اخذ کر سکتے ہیں۔ مثلاً میہ کہ جس شخص کو طب میں اور گھوڑوں کی شناخت میں اباحت اخذ کر سکتے ہیں۔ مثلاً میہ کہ جس شخص کو طب میں اور گھوڑوں کی شناخت میں تجربہ حاصل ہو، وہ ناواقف یا کم تجربہ رکھنے والے شخص کو ایسا مشورہ دے سکتا ہے جس

میں اس کے غالب گمان کے مطابق اس کا فائدہ ہو بلکہ ایسا کرنے کو اگر کوئی شخص متی کہتا ہے تو اس کی بیہ بات حق سے بعید نہیں ہے۔ اس لئے کہ اس میں ایسے کام میں دوسرے کی مدد کرنا ہے جس میں اس کا فائدہ ہے۔

ای سے بیمعلوم ہوتا اس سے بیمعلوم ہوتا ہے گی-اس سے بیمعلوم ہوتا ہے گی-اس سے بیمعلوم ہوتا ہے گی-اس سے بیمعلوم ہوتا ہے گی۔اس سے بیمعلوم ہوتا ہے گئے والوں ، رشتہ داروں اور دوستوں کے درمیان اس متم کی باتیں کرنا مباح ہے۔اس کے علاوہ حدیث ام زرم سے اچھے اخلاق اور اعلی صفات کی طرف مباح ہے۔اس کے علاوہ حدیث ام زرم سے اچھے اخلاق اور اعلی صفات کی طرف مباح ہے۔ اس کے علاوہ حدیث ام زرم سے اچھے اخلاق اور اعلی صفات کی طرف مباح ہے۔

رہاشاہ ولی اللہ دہلوی کا پیہ کہنا کہ اس (دوسری قسم) کا تعلق ان چیز وں سے جو قتی اور جزئی فائدہ کے لئے اختیاری گئی ہوں اور اس قسم میں آپ کے خاص مالات میں مخصوص قسم کے فیصلے داخل ہیں، تو بیر سراسر غلط ہے۔ کیا کوئی شخص اس قسم کے جزئی واقعات پر قیاس کی صحت کا افکار کر سکتا ہے۔ جبکہ اس کی ما نند کوئی واقعہ اس کو فوہ پٹیں آئے۔ اور کیا کوئی اس بات کی صحت سے افکار کر سکتا ہے کہ اس جزئی واقعہ میں جو قیود موجود ہیں ان کی روشنی میں کوئی قاعدہ کلیہ بنایا جا سکتا ہے؟ رسول اللہ منافعہ کا ارشاد ہے؟ "حکمی علی المواحد حکمی علی المجلم عنہ "بعنی میرا جو کھم ایک شخص کے لئے ہے وہی تمام لوگوں کے لئے ہے " - اور کیا بیشتر شرعی احکام جو کھم ایک شخص کے لئے ہے وہی تمام لوگوں کے لئے ہے " - اور کیا بیشتر شرعی احکام خاص صالا سے اور واقعات میں نازل ہوئے ہیں، یا اللہ کے رسول نے بتائے ہیں؟

اگراس سے ان کی مراد بعض ان واقعات کی طرف اشارہ کرنا ہے جن کے بارے میں رسول اللہ علی ہے ہے جے حضرت میں رسول اللہ علی ہے ہے جے حضرت خریمہ کی گارے ہے ہے جے حضرت خریمہ کی گارے ہے ہارے میں ہے، تو ہم شلیم کرتے ہیں کہ اس قتم کے واقعات پر قیاس کرنا لوران سے بارے میں ہم ان سے بہ کہتے ہیں لوران سے قاعدہ کلیہ مستنبط کرنا درست نہیں۔ لیکن اس بارے میں ہم ان سے بہ کہتے ہیں اس خاص فرد سے متعلق شرعی تھم کے آسان سے نازل ہونے، اور جو چیز اس شرعی تھم پر اس خاص فرد سے متعلق شرعی تھم کے آسان سے نازل ہونے، اور جو چیز اس شرعی تھم پر

دلالت کرتی ہے اس کے دلیل شرعی ہونے کا کیا آپ انکار کر سکتے ہیں؟ قران مجید کی مندرجہ ذیل آیات جوشری ادلہ ہیں اور شرعی احکام پر دلالت کرتی ہیں کیا آپ ان کا انکار کر سکتے ہیں؟

اوراس مسلمان عورت کو بھی (ہم نے آپ کے لئے حلال کیا) جو (بلاعوض) اپنے آپ کو نبی کو دے دے، بشرطیکہ نبی بھی اسے نکاح میں لانا چاہیں، بیتکم آپ کے لئے مخصوص ہے نہ کہ (اور) مونین کے لئے کے اور رات کے بچھ حصہ میں تبجد بڑھ لیا اور رات کے بچھ حصہ میں تبجد بڑھ لیا اور رات کے بچھ حصہ میں تبجد بڑھ لیا

كري، جوآب كے حق ميں زائد چيز

وامرأة مؤمنة أن وهبت نفسها للسلسبي أن اراد السنبي ان يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين (الاتزاب،۵۰)

ومن اليل فتهجد به نافلة لك (الاعراء-29)

و اکثر موصوف نے امام غزالی کا جو اقتباس نقل کیا ، یہ ان کی کتاب
"الاربعین فی اصول اللدین" کی الاصل العاشر فی اتباع السنة میں ہے۔
موصوف نے خود ذکر کیا کہ یہ میں نے دوسری کتاب سے لیا ہے۔ اگراصل کتاب دیکھ
پاتے تو وہ یہ اقتباس ضرور نقل کرتے جس میں امام غزالی نے ایک عملی مثال کے
ذریعے بات سمجھائی ہے کہ تم دنیاوی امور میں ڈاکٹر وطبیب کی باتوں کی تقد اِن
کرتے ہو، وہ ادویات و پھروں کی خاصیات بیان کریں تو تم مان لیتے ہوگراس تی
کی بات مانے کے لئے کیوں تیار نہیں جنہیں خود باری تعالی نے تمام اسراد ہے آگاہ
فرمایا ہے۔ آئے وہ اقتباس پڑھے اور اپنے ایمان کی جلاوروشنی کا ذریعہ بنائے حجمة
الاسلام امام محمد غزالی (ت۔۵۰۵) فرماتے ہیں

وہ اعمال جن کا سعادت اخروی یا شقاوت اخروی پر اثر ہے ان کی خاصیت قیای تہیں ہے وہ نور نبوت پر ہی موقوف ہوں گے جب تم نے دیکھا نی علیہ نے دومباحات میں سے ایک سے اعراض کر کے دوسرے کو اختیار کیا اور دوسرے پر قدرت کے باوجوداے اس پرتر جے دی ہے تو جان لوكدا ب علي تورنبوت ساس كى خصوصیت ہے آگاہ ہیں اور عالم ملکوت سے اس کا آب برکشف ہوا جیسے رسول اللہ علیہ نے فرمایا لوگو الله عز وجل نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں وہ سکھا دوں جس کی اس نے مجھے تعلیم دی اور وه ادب بتا دوں جومیری اس نے تربیت کی ہے تم میں سے کوئی جماع کے وقت زیادہ کلام نہ کرے کیونکہ اس سے اولاد گونگی پیدا ہوتی ہے-تم میں سے کوئی اس وقت بیوی کی شرمگاہ نہ دیکھے کیونکہ اس سے اندھا ین ہو جاتا ہے اور جماع کے وفت بوسدندلواس سے اولا دہمری پیدا ومن الاعمال ما يؤثر في الاستعداد لسعادة الاخرة اولشقاوتها لخاصية لسيت على القياس لا يوقف عليها الا بنور النبوة فاذا رأيت النبي مِنْ اللهِ قد عدل عدن احد المباحين الى الاخرواثره عليه معقدرته عليهما فاعلم انه اعلم بنور النبوة على خاصية فيسه كوشف بسه من عالم الملكوت كما قال رسول الله عَلِيْكَ بِا ايها الناس ان الله عزوجل امرني ان اعلمكم مما علمنى وادبكم ممااد بني لا يكثرن احدكم الكيلام عند الجامعة كانه يكون منه خرس اولىد ولا يننظرن احمدكم الى فرح امرأته اذا هو جامعها فانه يكون منه اليقبلن ولا يقبلن احمدكم اصرأته اذا هو جامعها فانه يكون منه صمم الولد ولا يديمن احدكم النظر في الماء ہوتی ہے۔ ہمیشہ پانی کو ہی نہ و کمھے رہواس سے عقل میں کمی واقع ہوجاتی

--

یہ جومثالیں ہم نے ذکر کیں ان ہے بم تهبيل خواص انبياء عليهم السلام إ متوجه كرنا حائة بي جوانبيل ونياوي امور کی نسبت حاصل ہے تاکہتم نی علی کی اس اطلاع کو جان سکو جو سعادت وشقاوت کی خاصیت برموژ ہے تواہے آپ کوالیانہ بناؤ کہ سے تھ بن زكريا رازى طبيب كے ذكر كرده اور پھروں وادوایات کے بیان کردہ خواص کو مان لواور تمام انسانوں ے افضل استى حضرت محمد بن عبدالله (ان يراللد كى طرف سے صلوات اور سلام ہوں) کی اطلاع کونہ مانو اور تمہیں علم ہے کہ رسول اللہ علیہ یرعالم اعلی ے تمام اسرار کا ظہارہوتا ہے۔اور یہ مهبیں ان میں بھی اتباع کی طرف متوجه كرے كا جس كى تم علت آ گاہیں جے ہم نے سراول میں ذکر

فانه يكون منه ذهاب العقل (مندالفردوس،۱۷۲۸) وهـذا مثال ما ذكرناه واردنا ان ننبهك على اطلاعه على خواص الانبياء الى امور الدنيا لتقيس به اطلاعه عُلْسِهُ ما يؤثربانحاصية في السعادة والشقاو-ة ولا تو من نفسك ان تصدق محمد بن زكريا الرازى المتطبب فيها يذكره من خواص الاشياء في الحجمامة والاحجار والادوية ولا تصدق سيد البشر محمد بن عبد الله صلوات الله عليه وسلامه فيما يخبر به عنها وانت تعلم انه عَلَيْكُ مكاشف من العالم الاعلى بجمع الاسرار وهذا ينبهك على الاتباع فيها لاتفهم وجه الحكمة فيه على ما ذكرناه في السر الاول

(الاربعين في اصول الدين، ١٢٥، ٢٦١)

پرعبادات میں بلاعذر ترک سنت پر لکھااور اس کے بعد بیسوال کیا فان قلت ففی ای جنس من اگرتم پوچھوکون سے اعمال میں سنت کی الاعمال ینبغی ان تتبع السنة اتباع لازم ہے؟ اس کے جواب میں فرمایا

ہر سنت پر عمل کیا جائے ،اس کے بعد مثالیں دیں ، ان تمام کی تمام کا تعلق دیوی

معاملات ہے ہے۔ ۱- آپ علیہ کا فرمان ہے جس نے ہفتہ اور بدھ کے روز پشنے لگوائے اے برص کی بیاری لگ جائے گی۔ برص کی بیاری لگ جائے گی۔

### ايك محدث كاواقعه

ایک محدث نے ہفتہ کے روز بیٹمل میہ کہتے ہوئے کیا کہ بید حدیث ضعیف ہو، اسے برص ہوگیا۔ نہایت پر بیٹان ہو ہے خواب میں رسول اللہ علیقے کی زیارت ہوگی فرمایا تو نے ہفتہ کے دن ایسائمل کیوں کیا؟ عرض کی حدیث کا راوی ضعیف تھا ہم مایا کیا اس نے میر کی طرف سے بید با القل نہیں گاتھی؟ عرض کیا عدیث کا راوی ضعیف تھا میں قوبہ کرتا ہوں ، رسول اللہ علیقے نے شفا کی دعا فرمادی تو بیاری زائل ہوگئ۔

۲- آپ علیقے کا فرمان ہے جس نے ہر ماہ کی سترہ کومنگل کے دن پیشن گلوائے یہ پورے سال کاعلاج ہے۔

۳- فرمایا جوعمر کے بعد سویا اس کی عقل کم ہوجائے گی۔ (مندا بویعلیٰ ، ۲۵۲۷)

۳- فرمایا گرایک نعل کا تعمیر ٹوٹ جائے تو اس کی اصلاح تک ایک نعل میں نہ چلو۔

«مسلم ، ۹۹ میں)

(الاربعین فی اصول الدین۔ ۱۲۹)

غور سيجة امت كابل علم آپ عليه كطريق وسنت كے بارے ميں ا

کس قدرہمیں متوجہ کررہے ہیں کہ ان سے دور نہیں جانا - ہماری دنیاو آخرت انہی کی اتباع میں ہے مگر ہمارے بعض کم مطالعہ لوگ ان میں تفریق کررہے ہیں کہ دنیاوی سنن میں نفع کا اعتقاد بھی لا زم نہیں اس پرسوائے افسوس کے کیا کہا جاسکتا ہے؟

# صحابه كاعمل

کاش ہم صحابہ کے عمل سے ہی آگاہ ہوتے تو ایسی بات نہ کرتے۔ یہ واقعات پڑھیے اور در کیھئے کیا یہ نماز وروزہ کے معاملات ہیں۔

منداحداور بزار میں حضرت مجاہد کا بیان ہے ہم ایک سفر میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ تھے

امام نورالدین بیشمی (ت-۷۰۷) ای کے تحت لکھتے ہیں

اے امام احمد اور بزار نے روایت کیا اوراس کے راوی ثقہ ہیں

رسول الأر عليسية كى ہرشے بين اتباع كرنى جائے- رواه احمد والبزار ورجاله موثقون (مجمع الزوائد، باب اتباعد في كل شئ عديث - ۱۱۱) ينهال امام بينتمي نے جو باب كاعنوان بنايا باب اتباعه علين في كل شئى باب اتباعه علين في كل شئى (ايضاً)

تجدیدایمان کا حکم حضرت ملاعلی قاری (ت-۱۰۱۳) نقل کرتے ہیں رسالتماب علیہ کوکدوکی سبزی پہندھی۔ امام ابویوسف تشریف فرما تھے وہاں رسالتماب علیہ کے اس مبارک معمول کا تذکرہ ہوا تو ایک شخص نے وہاں کہہ دیا

میں تواہے پہندنہیں کیا کرتا

انا ما احبه

امام نے تلوار نکال لی اور فرمایا

تجديدا يمان كرورنه ميں تجھے اڑا دوں

جدد الايمان والا لا قتلنك

(مرقاة المفاتح-٢-١٢١) كا-

دیکھئے بیرکوئی نماز وروزہ کا معاملہ ہے بیرتو طبعی اور دنیاوی معاملہ ہے مگرامام موصوف نے کس قدر غیرت کا اظہار کیا جو ریہ کہے کہ رسول اللہ علیہ کے دنیاوی اقوال پر اعتقاد نفع کا تصور ہی نہیں۔ بتا ہے اس کا تھم کیا ہوگا؟

نام نہ بدلنے پر ہے برکی مس اسلام

اقدى مين عاضر موئة آپ عليه في نوچهاتمهاراكيانام ٢٠٩٥ وكايمرانام حزن ہے،آب علیہ نے فرمایا بلکة تمهارانام مهل ہے بل انت سهل

> انہوں نے عرض کیا لا اغير اسماً سمانيه ابي

میں اینے والد کا رکھا ہوا نام تبدیل تہیں کرنا جا ہتا۔

حضرت ابن مستب رضى الله عنه كابيان ٢

اس کے بعد مارے خاندان میں فما زالت الحزونة فينا بعد ہمیشہ اخلاقی مختی باقی رہی-(البخارى،باباسم الحزن)

محدثین نے جزونہ کامفہوم واضح کرتے ہوئے لکھا، یخ داودی کے نزد یک اس کا معنی تے ، ابن تین نے لکھا کہ آ گےروایت کرنے میں تختی رہی-ان سےمرادیدل

كان كاخلاق مين شدت وحتى قائم راى

الشدة التي بقيت في اخلاقهم

امام بدرالدین محمود عینی (ت-۸۵۵) اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں۔ ماہرین نسب نے لکھا کہان کی اولاد میں برخلقی معروف تھی اور اس کے حتم ہونے کی امید ہی نہیں-

ذكر اهل النسب ان في ولده سوء خلق معروف فيهم لا يكاد يعدم منهم

(عدة القارى-٢٢- ٢٠٨) (فتح الباري-١٠-٣٢٣)

فيقف كااراده بھى ياك اور حق ہے امام غزالی کی اہم نفیحت

WWW.NAFSEISLAM.COM

# آپ علیسی کاارادہ بھی پاک اور حق ہے

رسول الله علی ہے۔ اتوال وافعال کا درجہ کس قدر بلندواعلیٰ ہے۔ اس کا اندازہ اس سے بھی سیجئے کہ ائمہ امت نے آپ علیہ کے ارادہ کو بھی سنت میں شامل کر کے اس پڑمل کی تلقین کی۔

سنت کی تعریف مین

سنت کی تعریف پڑھے اس میں جس طرح آپ علیہ کے اقوال وافعال شامل ہیں۔ اس طرح آپ علیہ کے اقوال وافعال شامل ہیں۔ اس طرح اس میں آپ علیہ کا ارادہ بھی واخل ہے۔ کیونکہ آپ علیہ کا ارادہ بھی پاک اور حق ہوتا ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی (ت-۸۵۲) نے سنت کی تعریف یوں کی

ما جاء عن النبى عَلَيْتُ من اقو اله رسول الله عَلَيْتُ كَ اقو ال ، افعال ، افعال ، افعال ، افعال ، افعال و تقريره و ما هم بفعله سكوت اور جس فعل كا آب عليته

علامه عبدالغنى عبدالخالق ،تعريف سنت كي تفصيل مين رقم طرازين-

سنت میں آپ علی کا ارادہ بھی شامل ہے کیونکہ بیدل کے افعال میں شامل ہے کیونکہ بیدل کے افعال میں سے ہے اور آپ علی کا ارادہ مشروع ہی ہوتا ہے۔ اس لئے کہ آپ علی کا ارادہ فرماتے آپ علی کا ارادہ فرماتے ہیں، ارادے پرعدم مواخذہ دوسروں کے لئے ہے۔ اس کی مثال استقاء کے کے لئے ہے۔ اس کی مثال استقاء کے کے لئے ہے۔ اس کی مثال استقاء کے کے لئے ہے۔ اس کی مثال استقاء کے

ويشمل ايضاً الهم فانه افعال القلب وهو غَلَبُنَهُ لايهم الا بحق بمشروع لانه لايهم الا بحق وعدم السمواخذة بالهم هو بالنسبة الى غيره ومثال ذلك اله غلبة قلهم بجعل اسفل الرداء اعلاه (في الاستسقاء) فثقل عليه الاستسقاء) فثقل عليه

موقعہ پر جا درکو نیجے سے او پر کرنا ہے۔
آپ پر بیہ بچھ مشکل ہوا تو آپ نے
اسے ترک کردیا - اس سے اہل علم نے
اس کے استجاب براستدلال کیا ہے۔

فتر که وقد استدل به علی ندب ذلک

(حجية السنة-22)

غور کیجئے جب رسول اللہ علیہ کا ارادہ بھی مشروع ، حق اور پاک ہے اور اس بھل مستحب ہے تو بھر آپ علیہ کے اقوال وافعال کس قدر بلند مقام رکھتے ہوں گے خواان کا تعلق سنن عادر یو دنیا و بیرے ہوں لیے اور اس کے خواان کا تعلق سنن عادر یو دنیا و بیرے ہوں لیے میں آپ علیہ کے اقوال کو خطا کہنے کے بجائے ان میں تحقیق کے ذریعے ان کے ایسے معانی کی طرف جانا ہو گا۔ جوالی بات کہنے سے ہمیں محفوظ رکھے۔ یہی اصحاب علم ومعرفت کا طریقہ ہے، گا۔ جوالی بات کہنے سے ہمیں محفوظ رکھے۔ یہی اصحاب علم ومعرفت کا طریقہ ہے، گا۔ جوالی بات کہنے سے ہمیں محفوظ رکھے۔ یہی اصحاب علم ومعرفت کا طریقہ ہے، ان کے ان اس کے ان اس کے ان امور کے ماہر نہیں اس لئے ان امور میں اعتقاد ونفع بھی لازی نہیں۔

بشريت ورسالت

ایسے مواقع پر ہم رسول اللہ علیہ کی شخصیت مبارکہ کوتقسیم کرنے کی کوشش کرتے ہوئے کہددیتے ہیں کہ آپ علیہ کے شخصیت مبارکہ کوتقسیم کرنے کی رسول میں بشریت و رسالت دونوں موجود ہیں، کچھ کام آپ نے بحثیت رسول نہیں کئے بلکہ بحثیت بشر کئے ہیں۔ اگر ہم قرآن وسنت کا گہرائی ہے مطالعہ کرتے تو ہمیں سمجھ آ جاتا کہ و ما محمد الا رسول محمد الا رسول میں سمجھ آ

آپ علی کی بشریت کے حوالہ سے فرمایا

قبل انسما انسا بشر مثلکم یوحی فرما دیجئے کہ میں تمہاری مثل بشر ہی الی ہوں گرمجھ پروتی آتی ہے۔ الی متال ہوں گرمجھ پروتی آتی ہے۔ اللہ میاں بیرواضح کردیا گیا ہے کہ آپ علیہ کی بشریت کی رہنمائی وحی کرتی ہے۔ اللہ

بریت کوعام ندلیا جائے تا که مرابی پیداند ہو-

یادرہ اگر کسی موقعہ پر رسول اللہ علی نے فرمایا ہے کہ میں تمہاری طرح بول جاتا ہوں، میری حیثیت بھی ایک بشرک ی ہے۔ تو وہ آپ علی نے بطور تو اضع فرمایا ہے۔ جب اللہ تعالیٰ نے قرآن میں آپ علی نے کی بشریت کوممتاز کر کے بیان کردیا تو جمیں اس پر ایمان لا نا اور ای کوسا منے رکھنا ضروری ہے۔ تو جب آپ علی نے کے بیان کے مبارک ارادہ پر عمل مستحب ہے تو پھر قول مبارک پر عمل کا مقام کس قدر بلند ہوگا؟

الم غزالي كل المم تصيحت

حبحة الاسلام امام محرغز الى (ت-٥٠٥) نے اسلامی عقائدواضح کرنے کے لئے ایک کتاب تحریر فرمائی جس کانام "الاقتصاد فی الاعتقاد " (معتدل عقائد) ہے۔ ان کی تفصیل میں جانے سے پہلے انہوں نے امت مسلمہ کوایک اہم تفیحت کی ہے۔ جو درج زبل ہے

بنیادی مقصدتمام کا تمام الله تعالیٰ کے بارے میں جانے میں محدود ہے تو، اس جہاں کودیکھیں تو صرف یہی نددیکھیں کہ یہ بہاں وریکھیں تو صرف یہی نددیکھیں کہ یہ جہاں ہوریکھیں تو سرف اسلام اورا سان اور نام رہام اسے اس اعتبار ہے دیکھیں کہ سے ہمارے الله تعالیٰ کی تخلیق کا مثاب کارہے۔ اس طرح جب نبی علیقے مثاب کارہے۔ اس طرح جب نبی علیقے کے کی طرف دیکھیں تو بیدند دیکھیں کہ آپ انسان، بزرگ اور عالم و فاصل ہیں بلکہ اس جہت سے دیکھیں کہ ریاللہ کے دسول اس جہت سے دیکھیں کہ ریاللہ کے دسول

الاقطاب المقصودة وجملتها مقصورة على النظر في الله تعالى فانا اذا نظرنا في العالم لم ننظر فيه من حيث انه عنم وسماء ارض بسل من حيث انه صنع الله تعالى وان نظرنا في النبي غلالية لم ننظر فيسه من حيث انه انسان و ننظر فيسه من حيث انه انسان و شريف و عالم و فاضل بل من حيث انه انسان و انه رمول الله وان نظرنا في اقواله لم نظر من حيث انها اقوال ومخاطبات نظر من حيث انها اقوال ومخاطبات

ہیں۔ جب ہم آپ علیہ علیہ اورال ریکھیں تو انہیں صرف اقوال خطابات اور قہیمات ہی نہ جانیں بلکہ سے ایسانی کے واسطہ سے اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہدایات و سے اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہدایات و

وتفهيمات بسل من حيث انها تعريفات بواسطته من الله تعالىٰ (الاقتصاد في الاعتقاد، ٢)



TI II II.IIAI DEIDEAIII.VVIII

باب

رسول الله طق الم المحاقوال دافعال کا دنیاوی امور
میں بھی داقع کے مطابق ہونا
محدثین کا طریقہ
امام بخاری کے علاوہ دیگر محدثین کا ممال
دوسراند ہب
دوسراند ہب

مذكوره گفتگواورفوا كد محتاره تو مرموقون مراوای گفیمها

ابن خلدون کامعاملہ شاہ ولی اللہ دہلوی کی رائے کا تجزیبہ

# رسول الله کے اقوال وافعال کا دنیاوی امور میں بھی واقع کے مطابق ہونا

رسول الندسلی الله علیہ وآلہ وسلم کے دنیاوی امور کے بارے میں اقوال وافعال کا بھی واقع کے مطابق ہوناضروری ہے۔ کیونکہ آپ آیٹ کو اللہ تعالیٰ کی طرف ہے اس قد رحفاظت حاصل ہے کہ آپ آلیہ کی کوئی بات بھی خلاف واقع نہیں ہوسکتی خواہ وہ دینی ہویا دنیاوی ،اس پراس سے بڑھ کرشہاوت کیا ہوسکتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے خواہ وہ دینی ہویا دنیاوی ،اس پراس سے بڑھ کرشہاوت کیا ہوسکتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ آپ کی ضانت دی ہے۔ مشلاً فرمان الہی ہے کہ آپ میں ہوگا۔

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في خود فرما ديا كه ميرى زبان سے حق سے سوا گھ خار ن ہی نہیں ہونا عرض کیا گیا آپ لیے بعض اوقات مزاح بھی تو کرتے ہیں تو فرمایاس میں بھی میری زبان پرحق ہی جاری ہوتا ہے

بعض صحابہ نے رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تمام اقوال مبارکہ کو گھتے وقت محسوں کیا کہ آپ انسان ہیں خوشی عنی اور راضی ، ناراضگی کی حالت میں دیگر کیلئے وقت محسوں کیا کہ آپ انسان ہیں خوشی میری زبان سے حق کے سوا پچھ نکاتا کی طرح فرق کرنے کی کوشش کی تو فر مایا اللہ کی قشم میری زبان سے حق کے سوا پچھ نکاتا کی نمیں لہٰذاتم میرے تمام اقوال اور تمام احوال وحالات بھی لکھ لیا کروان تمام چیزوں کی تفصیل کتاب میں موجود ہے

کیاا سے مواقع پرامت کواس ہے آگاہ کرنا ضروری نہ تھا کہتم میرے دین اور دنیاوی اور دنیاوی کہوں تو نہ اقوال میں فرق کیا کرواگر میں دین کی بات کہوں تو تکھواور اگر دنیاوی کہوں تو نہ تکھو، میری زبان ہے دین کے بارے میں کلمات صادر ہوں تو وہ حق ہی ہوں گاور اگر دنیاوی امور کے بارے میں صادر ہوں تو ان کاحق ہونا ضروری نہیں لیکن ہم دیکھے اگر دنیاوی امور کے بارے میں صادر ہوں تو ان کاحق ہونا ضروری نہیں لیکن ہم دیکھے ہیں۔ایے موقع پر کسی جگہ کوئی ایسی تقسیم موجود ہی نہیں۔ای طرح اللہ تعالی نے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اطاعت وا تباع کا تھم دیتے ہوئے بھی ایسی کوئی تقسیم روانہیں رکھی بلکہ آپ ججھے پڑھا آئیں ہیں کہ متعدد آیات دنیاوی امور میں اتباع کے حوالہ رکھی بلکہ آپ ججھے پڑھا آگی تھیں میں انباع کے حوالہ سے بی نازل ہوئی ہیں۔ توالی تقسیم ماننا نصوص کی تکذیب ہے

لہذا دنیا وی امور میں بھی آپ سلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اقوال کا واقع کے مطابق ہونا نبوت وعصمت کا تقاضا ہے اس لیے اہل علم نے آپ سلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارد ضروری ہے جو کے ارادہ کو بھی پاک اور مشروع ہی قرار دیا ہے۔ یہاں ان لوگوں کا رد ضروری ہے جو یہ کے ارادہ کو بھی پاک اور مشروع ہی قرار دیا ہے۔ یہاں ان کی گفتگو سے لازم و ثابت یمی یہ کہتے ہیں قد ماء ہے اس پرکوئی تصریح نہیں ہیاں ان کی گفتگو سے لازم و ثابت یمی قول و فد ہب ہے۔ کہ آپ اور ہی تھی ہے تمام اقوال وافعال واقع کے مطابق ہیں میں یہاں ہم ڈاکٹر محرسلیمان اشقر کی تفصیلی گفتگو نقل کر کے اپنا مؤقف آشکار کرنا میں ہم ڈاکٹر محرسلیمان اشقر کی تفصیلی گفتگو نقل کر کے اپنا مؤقف آشکار کرنا

جاہ رہے ہیں۔لکھتے ہیں اس بارے میں دو مذاہب ہیں

پہلامذہب ہیہ کہ رسول اللہ علی معصوم دنیاوی امور کے اعتقاد میں بھی معصوم بیں اور ان میں آپ جو بھی اعتقاد کریں بیں اور ان میں آپ جو بھی اعتقاد کریں گے۔ وہ واقع کے مطابق ہی ہوگائیکن قدا عاصوبین میں سے اس ندہب پرہم کسی عاصوبین میں سے اس ندہب پرہم کسی

المنهب الاول انه صلى الله عليه وآله وسلم معصوم من خطأ الاعتقاد في امور الدنيا بل كل ما يعتقده في ذالك فهو مطابق للواقع ولم نجد احدامن قدماء الاصوليين صرح بهذا

کی تصریح نہیں یاتے ۔ہاں ان لوگوں کے ممل سے بیلازم وثابت ہور ہاہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تمام افعال کومحبت و دلیل قرار دیا ،خواہ ان کاتعلق طب ہے ہویا زراعت وغیرہ سے ہواور بیان کے قول کو بھی لازم ہے جنہوں نے اس بات کوچھے قرار دیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کسی امر دنیا کوس كراية عثابت ركها توبياس كي خبر كي صحبت مردال ہے جیسے امام مبکی نے کہا اور اس کی تا ئیدامام کلی اور بنانی نے کی اورجن اہل علم نے افعال نبوی پر بحث کی انہوں نے امورد نياوي مين آپ صلى الله عليه وآله وسلم کے افعال کوای قتم میں شامل نہیں کیا جن کی احکام پر دلالت بیل ،ان کے اس عمل میں ظاہر ہوتا ہے کہ وہ اس مذہب کے قائل ہیں کیونکہ بیرلاز ما یہی کہیں گے کہہ آ پ صلی الله علیه وآله وسلم کا مثلاً طبی تعل دلیل شرعی ہے اور پیر بات امام ابو شامه ،امام مبكى ،امام ابن الهمام اور ویگر اہل علم نے کہی ہے شخ ابن قیم نے اپنی کتا ب الطب الدوی میں آپ

المذهب، ولكنه لازم لمن جعل جميع افعاله صلى الله عليه و آله وسلم حجة حتى في الطبيات والنزراعة ونحوها وهو لازم ايضاً لهن صحح منهم ان تقريره صلى الله عليه وآله وسلم لمخبر عن امر دندوى يدل على صحة ذالك الخبر كما فعل السبكي وايمده الممحملي والبناني واللين عندحصرهم اقسام الافعال النبوية لم يذكروا الفعل النبوي في الامور الدنيوية كقسم من افعاله لا دلالة فيه يظهر انهم يقولون بهذاالقول اذيلزمهم ان يكون فعله صلى الله عليه وآله وسلم في الطب مثلاً دليلاً شرعياً من هؤلاء ابو شامة و السبكي و ابن الهمام وغير هم و ابن القيم فسى كتسابسه (الطب النبوى) يلذهب الى حجية افعالهصلي اللمه عليمه وسلم في الطب فيلزمه القول بهذا المذهب

علم نبوى علط اوراموردنيا

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے طبی افعال کو ججت قرار دیا تو لا زماً ان کا بھی یہی مذکور ندہب ہے

مر ثين كاطريقه

پھراس مذہب پرمحدثین کے طریقہ سے یوں استدلال کیا

اورظاہر یہی ہے کہ تمام محدثین کا يسظهران هدده طريقة المحدثين فانا نجد عند طریقہ و مذہب یہی ہے کیونکہ ہم مثلا امام بخاری کے ہاں متعدد ابواب البخارى مثلاً هذه الابواب ولم يلذكر فيها من اليے يائے ہيں جن ميں فقط احادیث الاحاديث الااحاديث فعلية فعلیہ ہیں باب' ناک کے ذریع . باب السعوط ،باب الي دوائی''باب''کس وفت تھیےلگوائے جائیں سفر میں تھیے لگوانے میں باب ساعة يحتجم ،باب ، سر میں محصنے لگوانے میں باب، مرکی الحجامة في السفر ،باب کے علاج کے لیے تھنے لگوانے میں الحجامة على الرأس ،باب الحبامة من الشقيقة

> و الصداع امام بخاری کے علاوہ دیگر محدثین کاعمل اورامام بخاری کاعمل بتانے کے بعد لکھا

و عند غيره من المحدثين كا صحاب السنن تبويات مشابهة

ورامام بخاری کےعلاوہ دیگرتمام محدثین مثلاً اصحاب سنن (امام نسائی، ترفدی، این ماحد کے علاوہ دیگرتمام محدث کا استحاب سنن (امام نسائی، ترفدی، این ماحد، وغیر جم) کے ہاں بھی ہی طرح کے ابواب موجود ہیں ابواب موجود ہیں

#### شارحين كي موافقت

محدثین کاعمل وطریقنہ واضح کرنے کے بعدلکھا

پھرشارحین حدیث کی غالب اکثریت نے ان تحدثین کی موافقت کی اور کہا معین بیار یوں کے لیے ایسی ادویات کا استعمال مستحب اور بہتر ہے جورسول التعلیب نے استعال کیں۔

ويدوافقهم الشراح غالبأ فيلذكرون استحباب ادوية معينة لامراض معينة بناء على ما ورد في ذالك من الافعال

#### دوسرا مذہب

اس کے بعد دوسراند ہب بیان کیا کہ دنیاوی امور میں نبی تابیعی کے اعتقاد کا واقع کےمطابق ہونا ضروری نہیں۔ کیونکہ منصب نبوت کا تعلق فقط دینی امور اور امور شرعیہ سے ہوتا ہے د نیاوی امور سے نہیں ممکن ہے آ پیٹائیٹریسی کومظلوم قر ار دیں اور وہ ظالم ہو،آپ کسی مرض معین کے لیے کوئی دوامتعین کریں تو وہ شفانہ دے کیونکہ ہیہ تمام بحثیت ایک انسان کے ہیں۔

وقد صوح باصل هذاالمذهب المالا الله المهاكي نثاندي بغيرتفصيل قاضي عياض ، قاضي عبد الجيار بهداني اورييخ محد ابوز ہرہ نے کی البتہ قاضی عیاض نے اس کو لازم قرار دیا ہے کہ ان میں خطا شاذونادر ہو گی نہ کہ اتنی زیادہ کہ اس سے غفلت اور بغاوت کا احساس شروع ہو

دون تفاصيله القاضي عياض والقاضي عبد الجبار الهمداني والشيخ محمد ابو زهره الا ان القاضي عياض اوجب ان يكون الخطاء فيذالك نادرا لا كثيرا يؤذن بالبله والغفلة.

ال كي يعددوا حاديث "انتم اعلم بدنياكم اورف قضى له على نحو ما

اسمع"ے ای مذہب پراستدلال کیااورلکھا

و ممن صرح بهذه القاعده بصفتها اسے بطور عام قاعدہ متقدم اصولین العامة من الاصوليين القدامي میں ہے جس نے صراحة لکھاان میں القاضي عبدالجبار ....اما من حيث قاضی عبد لجیار معتزلی ہے ۔۔۔ لیکن التفصيل فقد وضحه ابن خلدون اس کی تفصیل ابن خلدون نے مقدمہ میں رسول اللہ علیہ کے طبی افعال

في المقدمة في شان ماور دعنه

مليالله في شان الطب

(افعال التي ٢٣٢ تا ٢٣٥)

یا در ہے میتمام گفتگو ہمارے مخالف مؤقف رکھنے والے گی ہے۔

مذكوره كفتكوا ورفوائد

بلاشبداس سے بیفوائد سامنے آتے ہیں۔

ا۔ امت کی غالب اکثریت کا مختار بلکہ حق مؤقف یمی ہے کہ رسول اللہ علیہ کا قول

بیان کرتے ہوئے گی۔

ونعل دنیاوی امور میں بھی واقع کے مطابق ہی ہوتا ہے نہ کہ خلاف واقع۔

٢ - اس مؤقف والول عبل بيا تمه المت عبل علم الم حلى والم محلى ، شخ بناني ، امام نووى

كے استاذ ، امام ابوشامہ، امام ابن ھام حنفی رحم ہم اللہ تعالیٰ ۔

سا۔ تمام محدثین کا یمی مؤقف ہے جن میں امام بخاری ،امام مسلم،امام نسائی،امام

ابودا ؤو،امام ترمذی،امام ابن ماجه بھی شامل ہیں۔

ہم۔شارحین حدیث کی اکثریت کا بھی یہی مؤقف ہے۔

۵ ـ د وسرامؤ قف مچھلوگوں کا ہے نہ کہ اکثریت کا۔

۲ \_ دوسرےمؤقف والوں میں سرفہرست قاضی عبدالجبارمعتزلی ہے ۔ان کے علاوہ متفذيين ميں کوئی نہيں۔ ے۔قاضیءیاض بھی اس میں شامل ہیں مگر اس پرخو دتصری کردی کہ وہ بطور نا درالیمی اس میں شامل ہیں مگر اس پرخو دتصری کردی کہ وہ بطور نا درالیم حوالہ بات مانتے ہیں اور نا در کالمعد وم ہوتا ہے بلکہ ہم یہاں قاضی عیاض کا ایک اہم حوالہ نقل کررہے ہیں

ہم یہ تطعی اور پختہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ انبیاء علیم السلام کے اقوال کسی بھی طرح خلاف واقع نہیں ہونکتے نہ دانستہ اور نہ

فلنقطع عن يقين بانه لا يجوز على الانبياء خلف في القول في وجه من الوجوه لا يقصد ولا

(سيم الرياض،٥:٥٠٥) ان سے نه بور

مخاروت مؤقف جاراى تفهراس

مخالفین بھی تسلیم کر رہے ہیں کہ امت کا فیصلہ یبی ہے کہ آپ آفیانہ کی ہر معاطعہ میں گفتگونی اور واقع کے مطابق بھی ہے آگر معزولہ نے کوئی دوسری راہ نکالی ہوائے میں گفتگونی اور واقع کے مطابق بھی ہے آگر معزولہ نے کوئی دوسری راہ نکالی ہوتا ہے جس ہمیں اس سات آرہے ہیں کتاب میں پوری فصل اس پر موجود ہے کہ رسول الله علیہ کی زبان سے حق ہی صادر ہوتا ہے

# ابن خلدون كامعامله

پھرخود ہی جائزہ لیجے کہ اگر ابن خلدون نے طب کے حوالے سے گفتگو میں کہمد آگر اس کے حوالے سے گفتگو میں کہمد آگر اس کی بنیادوحی نہیں تو کیا ہم اسے تسلیم کرلیں سے جب کہ پیجھے امام بخاری ملام نزالی معلامہ تنازانی ،امام ابن حزم خلا ہری ،شخ ابن قیم اور دیگر آئمہ محدثین سے ملام نزالی معلامہ تنازانی ،امام ابن حزم خلا ہری ،شخ ابن قیم اور دیگر آئمہ محدثین سے

علم نبوى علق اوراموردنيا

پڑھ جی ہیں کہ مطب کے انبیاء کیھم السلام اس قدر ماہر ہوتے ہیں کہ دیگر اطباء ہونا ہی نہیں سکتے بلکہ اس کاعلم بھی حضرات انبیاء کیہم السلام کے ذریعے ہی دنیا کو نعیب ہوا۔ بقول امام غزالی ،ارسطو، جالینوس اور افلاطون نے بیعلم تعلیمات انبیاء ہے ی حاصل کیا مگر خود اس کے چیمپین بن گئے اور ہم نے اسے تسلیم کرلیا حالا نکہ بیتمام نبوت کے ہی فیوض و ہرکات ہیں۔ بلکہ اگر ابن خلدون (ت، ۸۰۸) کے بیدالفاظ بھی سامے رہتے تو معاملہ نہ بگڑتا۔

احاديث منقوله مين واردمسائل طبك فلا ينبغى ان يحمل شيء شرعی احکام بنانا مناسب نہیں کیونکہ ان من الطب الذي وقع في كے شرعی ہونے يركوئی دلالت ورہنمائی الاحاديث المنقولة على انه موجود نهبس البيته اكر كوئي مخض بظور مشروع فليسس هناك ما بركت اوراني ايمان كي سيائي كي بناه ير يسدل عسليسه السلهم الااذا ان بمل كرتا بي تواس كے لي تقيم استعمل على جهة التبرك نفع اوراثر كاحصول موكا-و صدق العقد الايماني فيكون له اثر عظيم النفع ا (المقدمه، ۱۹۳)

#### شاہ ولی اللہ دہلوی کی رائے کا تجزیہ

قاضی عیاض مالکی کا پیچھے آگیا کہ وہ الی بات کونا درأمانے ہیں اور نادر بھم کا تنہیں ہوتا للبذاوہ تو ہمارے ساتھ ہیں ان مخافیین میں شاہ ولی اللہ دہلوی کا تذکرہ بھی ہے۔ شاہ صاحب نے ججۃ اللہ البالغۃ میں اس پر گفتگو کی ہے چونکہ ہمارے ہاں اس کتاب کا اور وترجہ بھی دستیاب ہے کچھ اللہ علم اس مو قضہ سے متاثر ہورہ ہیں اور اس کا اللہ البالغۃ میں اس مو قضہ سے متاثر ہورہ ہیں اور اس کا اللہ البالغہ اس مو قضہ سے متاثر ہورہ ہیں اور اس کا البالغہ البالغہ البالغہ البالہ قضہ سے متاثر ہورہ ہیں میں محترم جسٹس ایم البالہ البالغہ البالہ قام ملکہ قام میں محترم جسٹس ایم البالہ البالہ البالہ البالہ البالہ البالغہ البالہ قام ملکہ قام میں محترم جسٹس ایم البالہ البالہ البالہ البالہ البالغہ البالہ البالغہ البالہ البالہ البالغہ البالہ البالغہ البالہ البالغہ البالغہ البالغہ البالہ البالغہ البالغہ

قریشی نے اپنے فیصلہ میں اس کتاب کا حوالہ دیا ہے اور اس کا ایک افتباس نقل کیا ہے

ہے ہے خضرت بیالیہ کی جواحادیث کتب حدیث میں مدون ہوئی ہیں وہ دوسم کی ہیں

ایک فتم ان احادیث کی ہے جو تبلیغ رسالت سے متعلق ہیں اور دوسری فتم میں وہ

اعادیت آتی ہیں جو تبلیغ رسالت سے متعلق نہیں اور اس دوسری فتم کے بارے میں
حضرت شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں اس کی نسبت آنخضرت بیا ہے کہ

میں ایک انسان ہوں جب میں تم سے کوئی مذہبی امر بیان کروں تو اس کو اختیار کرواور
جو بات میں اپنی رائے سے کہوں جس میں انسان ہوں۔

جو بات میں اپنی رائے سے کہوں جس میں انسان ہوں۔

(البلاغ،شاره مئی جون ۱۹۸۷)

اس بیں ان اہل علم کا کوئی قصور نہیں۔قصوران لوگوں کا ہے جنہوں نے ترجمہ کیا اوراس پرکوئی نوٹ نہیں دیا حالا نکہ بینوٹ وینالازم تھا کہ بیامت کا مؤقف نہیں یا کم از کم بیہ لکھ دیا جاتا کہ اس مسئلہ بیں اہل علم کا اختلاف ہے تا کہ حوالہ لینے والا دوسرے مؤقف کی طرف متوجہ ہوسکتا۔

ہم نے نوٹ دیناتو کیا اس بنا پر ساکھنا شروع کردیا کہ نبی کودنیاوی امور کاعلم ہوتا ہی نہیں یعنی اسلام مذہب ہے نہ کہ دین وضا بطہ حیات اس وجہ سے بندہ نے بتوفیق اللّٰہ ذیر نظر کام کیا ہے

حالانكه بيامت كامؤقف نبيل

عالانکہ امت مسلمہ کا بیموقف ہرگز نہیں اس لیے متعدد اہل علم نے شاہ صاحب کی دلائل کے ساتھ خوب تر دیدی ہے۔ اوران کے مؤقف کوغلط قرار دیا ہے۔ شاہ ولی اللہ دہلوی کاعلمی محقیقی رد

متعددا بل علم نے شاہ ولی اللہ دہلوی کاعلم و خفیق کے ساتھ خوب رد کیا ہے۔ مثلاً شیخ عبدالخالق نے اپنی کتاب جمیۃ السنۃ میں بڑی تفصیل کے ساتھ شاہ ولی الله کے مؤقف کاعلمی و تحقیقی رد کیا ہے۔اس کی تفصیل'' تھانوی صاحب کی بات کا تجزیہ'' کے تحت ملاحظہ کرلیں۔ پچھ حصہ یہاں بھی نقل کیے دیتے ہیں۔ شماہ صاحب لکھتے ہیں کہ

دوسری قتم وہ ہے جو بلنے دین کے قبیل سے نہیں ہے۔اس کے بارے میں رسول الله علی کا ارشاد ہے'' جب میں تمہیں تمہارے دین کے بارے میں کسی چن کے بارے میں حکم دوں تو اسے قبول کرو۔،اگرا بنی رائے سے تمہیں کسی چیز کا حکم دوں تو یہ سمجھ لو کہ میں بھی انسان ہوں۔''ای طرح تابیر کل (تھجور کے درختوں کی پیوند کاری) کے بارے میں آ ہوں کا ارشادے ''میراصرف بدایک خیال تھا،میرے خیال کے سبب میرامؤاخذہ نہ کرو،لیکن جب میں اللہ تعالیٰ کی طرف ہے کوئی چیزبیان كرول ، تواہے قبول كرو۔ اس ليے كه ميں الله تعالیٰ بير (ليعنی الله تعالیٰ كی طرف ے) جھوٹ نہیں بول سکتا۔ای قتم میں ہے طب نبوی ہے۔اس میں آپ کا بیفر مان ہے "عليكم بالادهم والاقرح" جهادك ليكا لادهم والاقرح" جهادك ليكا لادهم والاقرح" بیشانی پرسفیدنشان ہو۔اس کا تعلق تجربہ سے ہے۔،اسی قتم میں سے وہ چیزیں بھی ہیں۔جنہیں نبی کریم عادت کے طور پر کیا کرتے تھے،عبادت کے طور پرنہیں۔اتفاق ہے بھی ایسا کرتے ،ان میں قصداورارادہ کا دخل نہیں ہوتا تھا۔ای قشم میں ہےوہ قصے ہیں۔جن کوآپ نے بھی اسی طرح بیان کیا ہے۔جیسے آپ کی قوم کے لوگ ان کو بیان کیا کرتے تھے، جیسے حدیث ام زرع اور حدیث خرافہ، اسی قتم میں حضرت زید بن ثابت رضی الله عنه کا به بیان ہے کہ ان کے پاس کچھلوگ آئے اور کہنے لگے کہ میں يجه رسول التعليب كي احاديث سنائي فرمايا: مين آپ كاير وي تفاجب آپ بروق نازل ہوتی تو مجھے بلا بھیجتے۔ میں اسے لکھ دیا کرتا۔ جب ہم دنیا کی باتیں کرتے تو آپ بھی ہمارے ساتھ دنیا کی ہاتیں کرنے لگتے، جب ہم کھانے پینے کا ذکر کرتے تو آپ

بھی اس کاذکر فرماتے۔میں تم سے بیتمام باتیں رسول التعلیق سے من کربیان کرتا ہوں۔' ای قتم ہے وہ چیزیں بھی ہیں جو وقتی طور پرجز نی مصلحت کے لیے آ یہ اختیار فرماتے ،ان کا تعلق ان امور ہے ہوتا جورہتی دنیا تک تمام امت کے لیے لازم ہوں یمثلاً لشکر کی تیاری ، یا شعار کی تعیین ( فوجی سیا ہیوں کی خفیہ نشانی ) کے بارے میں خلیفہ کو ہدایات ،مثلاً ایک بارحضرت عمر رضی الله عند نے فرمایا ،اب ہمیں رمل کرنے کی کیا ضرورت ہے؟ وہ تو ہم ایک خاص زمانہ میں اوگوں کوم عوب کرنے کے لیے کیا کرتے تنے۔اب اللہ نے انہیں ہلاک کردیا ہے۔ پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کوڈر ہوا کے ممکن ہے اس کاکوئی اورسب ہو۔ (اس کیے تع کرنے سے بازرہے) بہت سے احکام کواس نوع رمحول کیا گیا ہے۔ جیسے ارشاد نبوی علیہ ہے کہ میدان جنگ میں جو کسی کوئل کرے تو مقتول کا سامان ای کا ہے۔ ای شم میں ہے آپ کے بعض مخصوص فیصلے ہیں ، کیونکہ نبی كريم اللي شهادت ، ثبوت اور قسمول سے فيصله كيا كرتے تھے۔ ايك مرتبه آپ نے مصرت علی رضی اللّٰدعنه سے فر مایا ، حاضروہ کچھ دیکھے لیتا ہے ، جو غائب نہیں دیکھ سکتا۔ اس سے میہ بات بھی جاتی ہے کہ دوسری تھم منع اپنی ویلی تقسیمات کے سی تھم شرعی کونبیں بتلاتی بینی اس کے تبلیغ رسالت کی قبیل سے ہونے کی اس میں نفی کی (جمة الله البالغه، ١٢١)

طبعی امور کے سنت ہونے پرامت کا اتفاق

شاہ صاحب کاطبعی امور کو سنت سے خارج کرنا عجیب وغریب معاملہ خارج کرنا عجیب وغریب معاملہ ہے۔ اس سے زیادہ عجیب بات بیہ ہے کہ سخص نے اس بات کا دعویٰ کیا ہے کہ کہ تعمل نے اس بات کا دعویٰ کیا ہے کہ

هذا واخراج الأصور الطبيعية من السينة أمر عجيب؛ وأعجب منه: أن يدعى بعضهم ظهوره مع اجماع الأمة المعتبرين على السكوت

طبعی امور کا سنت سے خارج ہونا ایک ظاہری بات ہے۔حالانکہ معتبرہ تمہ کاان امور سے متعلق سکوت اوران کوسنت ہے خارج نہ کرنے پر اتفاق ہے۔ جھے نہیں معلوم كه آخر ان لوگول في طبعي اموركو سنت سے کیوں خارج کر دیا ہے؟ کیا انہوں نے ان امور کو اس کیے خارج کر ویا ہے کہ ان سے کوئی شرعی حکم متعلق نہیں ے؟ یہ بات کیے درست ہو عتی ے - حالاتکہ وہ بندہ کے اختیاری اور اكتمالي افعال ميں سے ہیں۔اورمكلف کے ہراختیاری فعل کے لیے ضروری ہے كداس سے كوئى شرعى حكم متعلق ہو\_يعنى وجوب واستخباب الماباحت، كرابت يا حرمت نبى كريم هليك كاطبعي فعل دوسرول کے طبعی فعل کے مثل ہے۔۔اس کیے ضروری ہے کہاس سے جسی ان مذکورہ شرعی احکام میں سے کوئی حکم متعلق ہو۔ لیکن آپ كے طبعی فعل سے كراہت يا حرمت كاظم متعلق نهيس هوسكنا كيونكه آب علي ہیں اور نہ ہی وہ واجب و مستحب ہو سلح ہیں۔اس کیےان افعال کوتقرب وثواب کے

عنها، وعدم اخراجها . ولست أدرى: لـــم أخــرجهــا هؤلاء؟: أأخرجوها: لأنها لا يتعلق بها حكم شرعى؟وكيف يصبح هذا مع أنها من الأفعال الاختيارية المكتسبة، وكل فعل اختباري من المكلف لا بىدأن يتىعىلىق بىسە حكىم شرعى.من وجوب أو ندب أوابساحةأو كسراهةأو حرمة. ؛ وفعل النبي الطبيعي مثل الفعل الطبيعي من غيره؛فلا بد أن يكون قد تعلق به واحد من هذه الأحكام ؟وليسس هذا الحكم الكراهةولا الحرمة لعصمة .وليس الوجوب ولا الندب: لعدم القربة فيه. فلم يبق الاالاباحة؛وهي حكم شرعي . فقد دل الفعل الطبيعي منه النبية على حكم شرعى ،وهو :الاباحةفى حقه،بل و في حقنا أيضاً: ﴿لقد كان لكم في

رسول السلسه أسسوة حمنة أولقد أجمع المؤلفون في باب أفعاله ومنهم شارحاًالتحرير على أن أفعاله الطبيعية ندل على الاباحة في حقه اللجية و في حق أمته و كل يحكى الاتفاق على ذالک،عـــــن الأئهة السابقين. أم احرجها: لأنهم ظنواأن الاباحةليست حكما شرعياً ؟وهذا لا يصح أيضاً:فان الأصوليين مسجسمسعسون عسلسى شرعيتها اللهم الا فويقاً من السعنزلة ذهب الى عدم شوعيتها :

كينبين كياجا تا-اب صرف اباحت كأحكم باقي رہتا ہے اور اباحت خود ایک شرعی حکم ہے۔اس لیے آپ کاطبعی فعل آپ کے حق میں ایک شرعی حکم بردلالت کرتا ہے۔بلکہ ہمارے حق میں بھی ای حکم کو بتلاتا ہے اس کیے کہ ارشاد بارى تعالى كلقد كان لكم في رسول الله اسؤة حسنة " (الاتزاب،١٢) (يعني ورحقیقت تمہارے لیے اللہ کے رسول میں ایک بہترین نمونہ ہے) آپ کے افعال سے متعلق تمام مولفين كالمجماع ہے اوران میں التحریر کے دونوں شارعین بھی شامل ہیں کہ سنخضرت عليقة كطبعي افعال آپ كون میں بھی اورآپ علیہ کی امت کے حق میں ایاحت پرولالت کرتے ہیں اوران میں ہے ہرایک اس برسابق آئمہ کا اتفاق نقل کرتا ہے سیانہوں نے اس لیےان افعال کوسنت سے خارج كرديا ہے كدان كے خيال ميں اباحت کوئی شرعی حکم نہیں؟ یہ بات بھی سیجھے نہیں ہے كيونكه تمام علائے اصول اس كے شرعی حكم ہونے پر متفق ہیں سوائے معتز لہ کے ایک گروہ کے ،جواس کوشرعی حکم ہیں مانتے۔

#### شاه صاحب کی انفرادی با توں کارد

اس کے بعدصاحب ججۃ اللہ المالغة ، ز انفرادی طور پرجو با تنیں کہی ہیں ان کے جواب میں ہم یہ کہیں گے کہ نی کا کی مریض ہے بہ کہنا کہ شہد ہو، یا اچھا گھوڑا تلاش كرنے والے سے فرمانا ساہ رنگ والل گھوڑا اور بیشانی کے درمیان سفد نشان والا گھوڑا حاصل کرو۔اس سے آپ کا مقصود مخاطب پر ان چیزوں کو لازمي قرار دينا يامتحب بتانا نه تفا بلكه اس سے آپ کا مقصود ایک دنیادی سعام لے میں اس کی رہنمائی فرمانا اورال کی خیرخوای کرنا تھا ۔جیبا کہ باق وسباق ہے معلوم ہوتا ہے۔قرآن مجید میں بھی اس امر کا صیغہ کثرت ہے ارشاد (رہنمائی)، تہدید (دھمکی) اور تعجیز (عاج كرنے) كے ليے استعال ہوا ہے۔ال کے باوجود ضروری ہے کہ ہم الج مقامات پرارشاد نبوي هیا که کوشری هم به دلالت سے خالی نہ کریں۔آپ اليے ارشادات ہے ہم الي بات

وبعد: فقد بقي ما انفرد به صاحب (حبجة الله البالغة)؛ فنقول: ان النبي مَلْنِكُ اذا قسال للمريض: اشرب العسل.ولمن أراد أن يقتني الجييد من الخيل: عليكم بالأدهم الأقرح. فليس المقصود له: الزام المخاطب ولاندبه ؛ بل المقصود له: الارشاد والنصح في أمر دنيوي بقرينة المقام و كثيراً ما يود الأمر في القرآن للأرشاد وللتهديد وللتعجيز ولكن مع شذا كله يجب أن لا نبجر د كلام الرسول في مثل هذه المواطن ،عن الدلالةعلى حكم شرعى فانا نستفيد اباحة التكلم بمثل هذا الكلام،من مثله (عليه أفسضل السصلواة وأتسم السلام)فنستفيد:أن من له تحربة في الطب والخيل ونحوهما يباح له أن يرشد غيره

ظنه أن ما يرشده اليه ،فيه مصلحة له بل لو ذهب ذاهب الى ندب ذالك ،لم يبعد عن الحق: لأن فيه اعانة للغير مليك بنحو حديث أم زرع فانه يدل على اباحة تحدث الملكف بنحو واصدقائه ؛فضلاً عها فيه درميان الاسم كى باتين كرناما حدال :من الأرشاد الى الأخلاق الفاضلة، والصفات الكاملة.

> شاه صاحب کی بات سراسرغلط وأما قول الدهلوي: ((ومنه ما قصد به مصلحة جزئية يومئذ , اومنه حکم وقضاء خاص)).

فهوبيّن الخطأ . وهل يمكن أحدا أن ينكر صحة القياس

مهمن كان جاهلاً ،أو أقل منه كهنج كي اباحت اخذ كر كت بين مثلًا بيركه تبجیر به جیث انه غلب علی جس شخص کو طب میں اور گھوڑوں کی شناخت میں تجربہ حاصل ہوا،وہ ناواقف یا تم تجربه رکھنے والے مخض کو ایسا مشورہ دے سکتا ہے۔جس میں اس کے غالب گمان کے مطابق "اس كا فائدہ ہو بلكہ ايسا كرنے كواگر كوئى تشخص على ما فيه المصلحة متحبكتا عقال كي بيات تل عد ومثل هذا يقال في تحدثه مبين بال لي كدال مين ايكام مين دوسروں کی مدد کرنا ہے جس میں ای کا فائدہ ہے۔ای قتم کی توجیہ حدیث ام زرع کی بھی کی جائے گی۔ای سے بیمعلوم ہوتا ہے کہاہے ذالک بین أهله وعشیرت کروالول ،رشته دارول اور دوستول کے

ر با شاه و لی الله د بلوی کا پیرکہنا که اس ( دوسری قشم ) کا تعلق ان چیز وں سے ہے جو وقتی اور جزئی فائدہ کے لیے ا ختیار کی گئی ہوں اور اس قشم میں آ پ کے خاص حالات میں مخصوص فیصلے

کے علاوہ حدیث ام زرع سے اجھے اخلاق

اوراعلیٰ صفات کی طرف رہنمائی ملتی ہے۔

داخل ہیں۔تو بیسراسرغلط ہے۔کیا کوئی مخص اس مسم کے جزئی واقعات پرقیاس کی صحت کا نکار کرسکتا ہے۔ جب کہای کی مانند کوئی واقعہ اس کو خود پیش آئے۔اور کیا کوئی اس بات کی صحت ے انکار کرسکتا ہے کہ اس جزئی واقعہ میں جو قيودموجود ہيں۔ان كى روشى ميں كوكى قائدہ کلیہ بنایا جا سکتا ہے؟ رسول اللہ علی کا ارشاد ہے۔ لینی میراجو حکم ایک سخض کے لیے ہے وہی تمام لوگوں کے ليے ہے۔ اور كيابيشترشرى احكام كانزول يارسول التعاليبي كفرموده احكام خاص حالات اور واقعات میں نازل تہیں ہوئے ہیں اگراس سے ان کی مراد بعض ان واقعات كى طرف اشاره كرنا ہے جن كے بارے میں رسول اللہ علیہ نے صراحت فرمادی ہے۔ان کاعم کی خاص فرد کے لیے جسے حضرت خزیمہ کا گوائی کے بارے میں ہے۔ تو ہم سلیم كرتے ہیں كہاس سم كے واقعات ك قیاس کرنااوران سے قائدہ کلیہ متبط

على مثل هذه الحوادث الجزئية اذا جدّ ما يىماثىلها ؛وأنه يصح تقعيد قاعدة كلية مشتملة على ما انطوت عليه الحادثة الجزئية :مسن قيسود:وقسد قسال عَلَيْكُ : ((حكمى على الواحد : حكمي على الجماعة )) ؟ وهل نزلت أغلب الأحكام الشرعية أو بينها الرسول الا في حوادث خاصة؟ فسان كسان مسراده بذالك: ما نص الرسول على أنه خــاص بـزالک الـفـرد بخصوصه. كما حدث في شهادة خزيمة سلمنا لهعدم صحة القياس وتقعيد القاعدةالكلية من نحو هذه الحادثة. ولكنا نقول له: أيمنك أن تنكر أن ما تعلق بهذا الفرد بخصوصه حكم شرعى نزل من السماء ؛ وأن ما دل عليه يكون دليلاً شرعياً؟ . (قية النة ،٨٢)

کرنا درست نبیں کیکن اس بارے میں ہم ان سے سے کہتے ہیں ۔اس خاص فرد سے متعلق شرعی حکم کے آسان سے نازل ہونے اور جو چیز اس شرعی علم پر دلالت کرتی ہے۔اس کے دلیل شرعی ہونے کا کیا آپ انكاركر كتة بن؟

دونوں کا موقف میساں ہے

قارئین کرام آپ نے ملاحظہ کیا کہ تمام اہل علم نے ابن خلدون اور شاہ ولی اللہ دہلوی کے مؤقف کو بکسال اور ایک ہی قرار دیتے ہوئے اس کا خوب رد کیا ہے۔ ہمارے دور کے ایک فاصل مفتی تقی عثانی پینجب ہے کہوہ ابن خلدون کا تورد کرتے ہیں مگر شاہ ولی الله دہلوی کی بات کی تائید کرتے ہیں حالانکہ مؤقف ان دونوں کا ایک ہی ہے۔آ یئے موصوف کی عبارت کا مطالعہ کرتے ہیں۔ابن خلدون کی عبارت نقل کر کے لکھتے ہیں قسال العبد الصعيف عف الله بنده ضعيف عفا الله عندكم التن خلدون رحمداللدنعالي نے ال عبارت سے اگر بیمراد لیاہے کہ حضوط اللہ سے منقول علاج تجربوں یر مبنی اور کچھ مقامی افراد کے ساتھ مخصوص تھامکن ہے ان میں سے کچھ چیزیں ثابت علمی حقائق کے موافق نہ ہوں۔ تو بیہ تفتنگو نہایت ہی خطرناک ہے ای طرح ابن خلدون کے اس جزم کا معاملہ ہے کہ ان میں وحی کا دخل نہیں اس کی بنیا د کوئی نص

عنه:ان كان ابن خلدون ارحمه السلسه أراد بهدده العبسارة ان المعالجات المروية عن رسول الله علي تجارب مىحىلية فساصسرحة عبلسي بعض الاشخاص ،فيمكن أن يكون بعضها غير موافقة للحقائق العلمية الثابتة ، فهذا كلام في غاية

نہیں یا کوئی دلیل قطعی ہیں تواس ہے کون مانع ہے كدرسول التعلق بعض علاجات کو وی سے جانیں؟ اور سے یم ہی ہے کہ دونوں اختال میں سے کی ایک پرجزم نہیں کیا جاسکتاممکن ہے بعض علاج وجی سے اور بعض کی بنیاد تجربہ ہواور اس بارے میں وحی نہ ہوتی ہولیکن ہم اس پر يفين ركھتے ہيں كه رسول الله عليك نے طب کے حوالہ سے جواطلاعات وتعالیم دی ہیں ان يرآ علي نے جزم كا ظہار تكون بعض المعالجات وحياً، و كيا اوروه آب عيد عيد عالم يق ثابت ہیں وہ حقیقی واقع کے مخالف ہر گز نہیں ہوسکتیں خواہ کسی انسان کے علم کی وبال تك رسائي مويا انجمي تك رسائي نه جز می طور خبر دیں اور وہ واقع کے موافق نہ ہو کیونکہ اگر وہ خبر وحی برمبنی ہوتی تو اس کا واقع کے مطابق ہونا ظاہر ہے اور اگرای کی بنیاد وحی نہ تھی تو اس کیے واقع کے مطابق ہوگی کہآ ہے ایک کوخلاف واقع ب قائم رہنے دیا جا تار ہامعاملہ درخوں کی

الخطورة .وكذلك ماجزم به ابن خلدون، رحمه الله، من أنها ليست من الوحي في شيء ،لا يمكن تأسيسه على نص من النصوص أو على دليل قطعي آخر،وماهوالمانع من أن يكون رسول الله عليه علم بعض المعالجات بالوحى ؟ والصحيح أنه لا سبيل الى الجزم بأحد الاحتمالين في هذا، فيمكن أن يمكن أن تكون بعضها مبنية على التجربة ،بأنها ليست من الوحى في شيء.ولكن الذي نقطع به:أنه لايمكن أن يكون شيء من الأخبار والتعاليم الطبية التي جزم بها رسول الله عُلَيْكِهِ وثبتت عنه بطريق صحيحة مخالفة للواقع الحقيقي ،سواء وصل اليه علم البشر أو لم يصل اليه بعد، لأن من المحال

پوندکاری کا تو اس پررسول التعلی<del>ق نے</del> جزم كا اظهارنبين كيابيكض آپيليسي كا خیال تھاای لیے اس واقع میں آپ علیہ نے فرمایا میں نے محض خیال کیا تھاتم میرے ظن پر میری گرفت نه کروای پر اینے مقام پر گفتگو آرہی ہے لہٰذا اس پر آپ علیہ کی خبر جازم کو قیاس نہیں کیا جا سكتا- بال يبال يبال يوبات كبي جاسكتي ب كهرسول التعافية منقول معالجات كا تعلق تبليغي احكام سے نہيں اور بياس معنیٰ میں شرع کا حصہ نبیں کیدان کی ہرز مانہ و قیام پر ہرایک کے لیے اتباع لازمی ہونے ولی اللہ وہلوی نے ججۃ البالغۃ جلد نمبراه صفحه ۱۲۸ پر لکھانی کریم ملاق ہے جو چیزیں روایت کی گئیں ہیں ان کی دو فشمیں:ایک وہ جن کاتعلق رسالت کے فرض منصبی وعوت و بہلنے وین ہے ہے ۔اس ہے متعلق اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے : "وما اتاكم الرسول فخذوه ، وما نهاكم عنه فانتهوا (سورة الحشر، ۷) اوررسول جو پچھمہیں

أن يسخب ر دسول السلم عَلَيْكِيَّهِ خبراجازما لايوافق الواقع فان كان ذالك الخبر مبنياً على الوحي فكونه موافقاً للواقع ظاهر وأما اذا لم يكن مبنياً على الوحي مفلانه عَلَيْكُ لايُقَرُّ على خلاف الواقع . وأما قبصة تأبير النحل التمي استدل بها ابن خلدون،فلم يجزم رسول الله عَلَيْكِ فيها بشيء انما ظن ظناً ولذالك قال رسول الله المنطبة في تلك القصة : ((ف انسى انسا طننت ظناً والا تؤاخفذونسي بالظنّ)وسيأتي تفصيله في محله ان شاء الله فلا يقاس عليها أخباره الجازمة. نعم هنساك مجال للقول بأن المعالجات المروية عن رسول الله مَلْنِينَةُ ليست من قبيل تبليغ الرسالة ،وليست جزء للشريعة بسمعنى أن يبحب يبحب اتباعها لكل أحد في كل مكان وزمان

دیں وہ لےلواورجس سے مہیں وہ روک دیں (اس سے) رک جاؤ۔اس منم میں ے علوم معاد (آخرت سے متعلق علوم) اور سلطنت البي (دنيا) کے عجائات بي -عادات (معاملات) اور اتفاقات (معاشرہ سے متعلق امور) کے اصول اورقوانين بي اليي مرسل علمتين اور مطلق مصلحين بين جن كي الخضر تعليك نے کوئی تو قیت اور تحدید تہیں فرمائی ،مثلا اليحص اخلاق اور برے اخلاق كابيان اوراى قسم میں سے فضائل اعمال اور نیک کام كرنے والول كے مناقب ہيں دوسرى بىم وہ ہے جو تبلیغ دین کے قبیل سے نہیں۔اس ك بارے ميں رسول الشياف كا ارشاد ہے"جب میں تہہیں تہارے دین کے بارے میں کی چز کے بارے میں عم دوں تو اسے تبول کرو، اگراپی رائے ہے حمهين كسى چيز كاحكم دول توبيه مجھلوكه بيل بھی انسان ہوں "ای طرح تابیر کل ( کھجور کے نر درخت کے پھول مادہ ورخت پرڈالنا) کے بارے میں آ پا

يـقول الشيخ ولى الله الدهلو ى فى حجة الله البالغة" ١ : ٢٨ ا (اعلم أن ماروى عن النبي عَلَيْكِ ودوّن في كتب الحديث على قسمين:أحلهما ماسبيله سبيل تبليغ الرسالة ،وفيه قوله تعالى وَمَا آتاكم الرّسُولُ فَحُلُوه وَمَا نَهَاكُمُ عَنْه وَ الْتَهُو المعاد وعجاب الملكوت ،وهذا كله مستند الى الوحى، ومنه شرائع وضبط للعبادات والارتفاقات بوجوه الضبط المذكورة فيما سبق و هـ نه بعضها مستند الى الوحي وبعضها مستندالي الاجتهاد . واجتهاد بمنزلة الوحى ، لأن الله تعالى عصمه من أن يتقرر رأيه على خطأ.....و ثانيهما ماليس من باب تبليغ الرمسالة .وفيه قوله عَلَيْتُهُ"انما أنا بشر، اذا أمرتكم بشيىء من دينكم فخذوابه ءواذاأمرتكم بشبئ من رأيي فانما أنا بشر". وقوله مَلْ الله عَلَّى اللهِ عَلَّى اللهِ عَلَّى اللهِ عَلَّى اللهِ عَلَّى اللهِ عَلَ

کا ارشاد ہے میرا صرف بیرایک خیال تھا فيقصة تابيس النخل:فاتي ،میرے خیال کے سبب میرا مؤاخذہ نہ کرو الماظننت ظناءوالاتؤاخذني ہیکن جب میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے بالظنّ، ولكن اذا حدثتكم عن کوئی چیز بیان کروں تو اسے قبول الله شيّافخذوابه،فاني لم کرو۔اس لیے کہ میں اللہ تعالیٰ پر ( لیعنی أكذب على الله)). فمنه الطبّ الله تعالیٰ کی طرف سے) حجوث تہیں ، ومنه باب قوله مَلْنِكُمْ: "عليكم بول سکتاای شم میں سے طب نبوی ہے بالأدهم الأقرح ".ومستنده اس میں آپ کارفرمان ہے 'علیکم التجربة.ومنه مافعله النبي سالادهم والاقوح "جهادك لي ملالله على سبيسل العادة دون کا لے اور ایسے کھوڑے یالوجن کی پیشائی العبادة ))و الله سبحانه وتعالى رسفیدنشان ہوای کا تعلق تجربہ ہے ہے أعلم الی میں ہے وہ چیزیں بھی ہیں جنہیں (تكملة فتح المحم ،١٩٠١) نی کریم الله عادت کے طور پر کیا کرتے تقےعمادت کے طور پرہیں

پھرابوالحسن ندوی کا بیلکھٹا نہایت ہی قابل گرفت ہے جوانہوں نے ابن قیم کی کتاب زادالمعاد کے باب طب نبوی پر گفتگو کرتے ہوئے لکھا۔

اس طب نبوی کے بارے میں اگر چہ نکتہ کی بات وہی معلوم ہوتی ہے جوشخ الاسلام شاہ ولی اللہ محدث وہلوی نے ججۃ اللہ البالغۃ میں لکھی ہے۔ کہ اس کی حیثیت تبلیغی ونشریعی نہیں ہے اور وہ آپ کے اور اہل عرب کے تجارب اور عادات برجنی

(تاریخ دعوت دعزیمت،۲:۵۲۳)

اس برشنخ بمربن عبدالله ابوزيدنے ان الفاظ بيس كرفت كى

شخ ندوی نے ابن قیم کے مباحث طب نبوی پرخوب گفتگوی ہے۔ لیکن انہوں نے علامہ ولی اللہ دہلوی کی اتباع میں مفاطقی کی ہے کہ طب نبوی کا مقام تبلیغی ہے کہ طب نبوی کا مقام تبلیغی وتشریعی نہیں ہے کہ طب نبوی کا مقام تبلیغی وتشریعی نہیں ہے آپ کے تجارب وعادات پرجنی ہے شخ دہلوی دوسرے مفادون مخص ہیں جنہوں نے علامہ ابن خلدون کی انباع میں اس غلطی کو دہرایا ہے اس کی انباع میں اس غلطی کو دہرایا ہے اس کی نشاندہی شخ عبد الحی کمانی نے الراتیب الاداریہ میں کردی ہے اللہ داریہ میں کردی ہے

تكلم الندوى عن مباحث ابن القيم في الطب النبوى بكلام متين مفيد اتبعه بخطاء تابع العلامة ولى الله الدهلوى اذ ذكر ان مكانة هذا الطب ليست تبليغية ولا تشريعية وانما يبتنى على تجاربه مالية وعاداته والدهلوى وهز الثاني قد تابع والدهلوى وهز الثاني قد تابع العلامة ابن خلدون في هذا العلامة ابن خلدون في هذا العلامة ابن خلدون في هذا

الحطاء كما في التراتيب

الادارية لسيدعبد الحي الكتاني

ابن قيم حيات وا فاره ، ١٩٥٩) AFSE

دوباتوں کی نشاندہی

مذکورہ عبارت میں ان دوباتوں کی نشاندہی کی گئی ہے۔

ا۔الیی بات ابن خلدون نے کہی تھی شاہ ولی اللہ دوسرے ہیں جنہوں نے اس کی انتاع کی بعنی کسی تیسرے نے اس بات کو قبول نہیں کیا

۲۔ این خلدون کارد

ابن خلدون کی بات کا اہل علم نے ردکیا ہے جس کتاب کا حوالہ دیا گیا ہے ہم وہاں ہے ابن المانی کی بات کا اہل علم نے ردکیا ہے جس کتاب کا حوالہ دیا گیا ہے ہم وہاں ہے ابن اہام عبدالحی الکتانی کی من وعن گفتگونقل کیے دیتے ہیں ۔امام موصوف اے ابن

خلدون کی بےاعتدالی قراردیتے ہوئے لکھتے ہیں

ومن المعاثرة ما ذكره الفيلسوف نهايت پريشان كن بات ہے جوفلفى ابن ابن خلدون فى مقدمة تاريخه خلدون نے اپنى تاريخ كے مقدمه ميں طب حبن فصل انواع الطب و كاقمام اور ماخذ بيان كرتے ہوئے لكھ مستنداته قال .... والطب ديا۔ شرعيات ميں منقول طب كاتعلق بحى المنقول فى الشرعيات من هذا اس سے ہے اور اس كاتعلق وحى ہے نہيں القبيل وليس من الوحى فى شىء اس كاتعلق عربوں كے بال جارى وعادى وانما هو امر كان عاديا عند امور سے ہاں كاغير محتاط اور كرخت كلام العرب انتهى كلامه الخشن . ختم ہوا

اس کے بعد انہوں نے استاذ عبد الہا دی ابیا ری سے ابن خلدون کا رو یوں نقل کیا

ال ك إلى قرمات بين

جبتم نے شخ داؤد کے مذکورہ کلام کا مطالعہ کرلیا تو آپ نے جان لیا کہ ان کا عقید ہ اس مسلم میں ابن فظدون سے کہیں محفوظ و بہتر ہے فلدون سے کہیں محفوظ و بہتر ہے اور بہادر ہی بھی گرتے ہیں اور تمام کمال فقط اللہ تعالیٰ کے لیے تمام کمال فقط اللہ تعالیٰ کے لیے

واذا قرات كلام الشيخ داؤد الذي سقناه لك اولاً تعلم عقيدته في هذه المسئلة اسلم مما لا بن خلدون والجواد قد يكبو والكمال لله

رالتراتیبالاداریہ، ۳: ۳۳۱) ہیں۔ شخ داؤ د کی گفتگو کا خلاصہ بیہ ہے کہا گررسول اللہ علیہ کے کی مرض کے لیے منتخب کر دہ دواوعلاج تمہاری عقل کی رسائی سے باہر ہے تو اسے آپ علیہ کے کامعجزہ قرار دیدو۔ان کے الفاظ ہیں۔

قد يداوى بدها لا يدجون الرآب نے آنہيں دوا تجويز كى كه العقل استعماله فمن عشر عقل اس كا استعال جائز نہيں مانا عدل عدل استعماله فمن عشر عقل اس كا استعال جائز نہيں مانا عدل كا شہرىء من ذالك تا الله على كو بطور مجره قبول كيا فليد عدلم انه خوج مخوج جائے كه عقل كى وہاں تك رسائى الاعجاز ہى نہيں۔

(تذكره اولى الالباب، ١٩:٢٠) غيرمسلم اطباء كااعتراف غير مسلم اطباء كااعتراف

یہاں ہم ایک غیر مسلم طبیب کا اعتراف بھی نقل کے دیے ہیں تا کہ ہمیں احساس ہو کہ ہم کیا کہدر ہے ہیں۔ طب جالینوس کی ضرورت ہی ہیں

امام جلال الدين سيوطي (ت، ١١١) نے امام كرماني كى العجاب

علم نبوى عليه اورا مورونيا .

نے نقل کیا ہے ایک عیسائی نے امام زین العابدین علی بن حسین رضی اللہ عنہ کے کہا تہماری کتاب قرآن مجید میں علم طب کے بارے میں کچھ بھی نہیں حالانکہ علم دوطرح کا ہے علم ادیان اور علم ابدان ۔ امام موصوف نے فرمایا جہ مع اللہ الطب فی نصف اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب کی نصف آیۃ من کتاب کی نصف آیۃ من کتاب اللہ و ھو آیت میں طب کو جمع فرما دیا ہے قولہ تعالیٰ و کلوا واشر بوا اور وہ ارشاد گرامی ہے کھاؤ ولا تسر فوا

(پ، ۱۰ الاعراف ، ۳۱) طبیب نے بینا تو کہنے لگا۔ ماتدرک کتابکم لجالینوس تمہاری کتاب نے جالینوس کے طبأ

> (الاكليل في استنباط النزيل، ١٠٩) بياريال اور جهيتال ختم هو جا كين ١٨١٨

کھانے پینے کے بارے میں رسول اللہ علیہ کی تعلیمات میں سے کہ پیٹے کا ایک حصہ کھانے ،ایک پینے اور ایک سانس کے لیے بناؤ،امام ابن رجب نے اس روایت پر گفتگو کرتے ہوئے لکھا مشہور طبیب ابن ماسویہ نے جب بیارشا دعالی پڑھا تو بول اٹھے۔

اگرلوگ ان باتوں پڑمل پیراہوجا کیں اووہ بیار بول ادر امراض ہے محفوظ ہو جا کیں بہیتال ادر دواؤں کے مراکز ختم و معطل ہو حاکیں۔ لواستعمل الناس هذه الكلمات السلموا من الامراض والاسقام ولتعلطت المار ستانات ودكاكين الصيادلة

ا ما م قرطبی نے شرح الا ساء میں لکھا ہے۔

لوسمع بقراط بهذه القسمة اگر بقراط استقيم نبوي كوس ليتاتوايي لعجب من هذه الحكمة حكمت يرتعجب اورجيران رهجاتا

امام غزالی احیاءالعلوم میں فرماتے ہیں رسول التُعَلَیْتِ کا بیفرمان ایک فلسفی نے ساتھ كہنے لگامیں نے اس سے اعلی قلت طعام كے حوالے سے كلام نہیں سا۔

(نظام الحكومة النوية ،٢:٢٣٢)

علماءامت كي تفتكو الحري

چونکہ ابن خلدون اور شاہ ولی اللہ دہلوی نے علم طب کے حوالہ ہے تفتگو کی ہے اس لیے ہم مسلم اہل علم کی تفتگونقل کیے دیتے ہیں تا کہ واضح ہو جائے کہان کا نقطہ نظر دیگر اہل علم سے میل نہیں رکھتا ا-امام سفى نے حضرات انبیاء علیهم السلام کی بعثت کامقصدان الفاظ میں لکھا

و مبینین للناس ما یحتاجون وہ لوگوں کے لیے ان تمام چیزوں کو بیان اليه من امور الدنيا والدين

EISLAM.COM

العقل و كذا خلق الاجسام

معاملات میں ضرورت ہے

سكتى \_اسى طرح الله تعالى نے نفع منداور

۲۔علامہ سعد الدین تفتاز انی (ت،۹۳۳) نے اس کی شرح یوں کی ہے اس کیے کہ اللہ تعالیٰ نے جنت ودوزخ فانه تعالى خلق الجنة والنار پیدا کیے اور ان میں تواب وعذاب کا واعد فيهما الثواب والعقاب سامان بنایا ،ان دونوں کے احوال کی وتمضاصيل احوالها وطريق تفصیل ، پہلے کو یانے اور دوسرے الوصول الى الاول والاحتراز بحنے كاطريقه الى چيز ہے جوعقل نہيں بتا عن الشاني مما لا يستقل به

النافعة والضارةولم يجعل للمعقول والحواس الاستقلال بمعرفتهاو كذا جعل القضايا منها ما هي ممكنات لاطريق للعقل السي السجسزم بساحيد جانبيها ومنهاماهي واجبات او ممتنعات لا تظهر للعقل بعد نظردائم وبحث كامل بحيث لو اشتخل الانسان لتعطل مصالحه فكان من فضل الله ورحمته ارسال الرسل لبيان ذالك كما قال الله وما ارسلنك الارحمة

نقصان ده اجسام پیدا کیے۔لیکن عقل اورحواس کو ان کی معرفت و پیجان کا مستفل ذريعين بنايا \_اسي طرح قضايا کو پیدا کیاان میں سے چھمکن ہیں لیکن عقل ان کی دونوں جانبوں میں سے کسی ایک کاجزم نہیں یاتی ان میں سے کھے واجب یا محال ہیں ، دائمی غور اور کامل جدوجہد کے باوجود وہ سامنے ہیں آتے اب اگر انسان انہیں میں لگے رہتے توان کے دیگر مصالح معطل ہو جاتے تو اللہ تعالیٰ نے اینے فضل ورحمت ہے ان کی تفصیل و بیان کے کیے اپنے رسول مبعوث کیے جیسے فر مان الہی ہےاورہم نے آپ کوتمام جہانوں کے لیے رحمت بنایا۔

(شرح عقائد،۱۳۳)

۳- شرح عقائد کے ظیم شارح امام عبدالعزیز پر ہاروی (ت، ۔۔۔) نے اس مقام پرجو پچھ کر رکیااس کی چند جھلکیاں ملاحظہ سیجیے۔

علامة تفتازانی کے 'جسمله خلق الاجسام النافعة و الضارة''( الله تعالی نفع ونقصان دینے والے اجسام پیدا کیے ) کے تحت لکھتے ہیں مثلًا ادویات اور مختلف زهر، قرآن وسنت سے ثابت ہے کہم طب، دواؤں کے منافع اور نقصانات كاعلم بذر بعدوى اللي موايجر اہل حکمت نے حضرات انبیاء کرام ہے اسے سیکھا اورائے خوب پھیلایا اور ممکن ہے كهسعيد اورمنحوس سياره كان بهي تفع ونقصان دينوالے اجسام ميں شامل ہوں۔ان كاعلم الله تعالى نے حضرت ادريس عليه السلام ير نازل كيا جو بعد مين مث كياتو لوگوں نے اسے خلط ملط کر دیا۔جب کوئی نجوی ضابطہ نبوی کے مطابق عمل کرے تو وہ ميح نتيجه يربي جاتا إوراكرخلاف ضابطه كرے تو غلطي ير ہوتا ہے۔ يبي معامله الل رال كا ہے اللہ تعالى نے حضرت دانيال

من الادوية والسميات وقد ثبت ان علم الطب و منافع الادوية ومضارها انما عرفت بالوحى ثم اخذها الحكماء عن الانبياء وبسوطوها ويجوزان يعد الكواكب السعلية والنحسة من جملة الاجسام النافعة والضارة وقدنزل علمها على ادريس عليه السلام ثم اندرس بعد فخلط فيه الناس والمنجم يصيب اذا حكم على قاعدة نبوية ويخطئ اذا حكم على غيرها وهكذا الحال في علم الرمل ونزوله على دانيال عليه السلام عليه السلام ينازلكيا

بعض شارحین نے نفع و نقصان دیے والے اجسام کی تقبیر حلال وحرام سے کی ہ مكريكل نظر ہے كيونكہ ہمارے ہاں ملت وحرمت کے احکام فقط شریعت ہے جا

بعض اہل علم نے اجسام نا فعہ وضارہ سے حلال وحرام مرادلیا ،ان کارد کرتے

و فسر بعض المحشين الاجسام النافعة والضارة بالحلال والحرام وفيه بحث لان الحل والحرمة عندنا من الاحكام الثابتة بالشرع فقط ثابت بوت بين - اوربياجام كى كيفيات لامن توابع كيفيات الاجسام كاتابع بركزنبين جيم معتزلد كتي بين - كتابع بركزنبين جيم معتزلد كتي بين - كما زعم المعتزلة.

علامة تنتازانی کے ان الفاظ 'ولم یجعل العقول والحواس الاستقلال بمعرفتها" (عقول اور حواس ان کی معرفت کے لیے کافی نہیں) کے تحت ان لوگوں کا رد کیا جو کہتے ہیں کدا دویات کے منافع ونقصانات کا حصول اطباء کے تجربات سے ہی ہوانہ کہ حضرات انبیاء کرام کی تعلیم ہے۔

جوبيا كتيخ بين كعلم طب كاحصول حكماءكو ومن زعم ان الحكماء عرفوها تجربہ ہے حاصل ہوا وہ ان کے منافع بالنجارب فلم يدفق النظر في اور نقصان وہ اشیاء کے عجائبات پر عجائب المنافع والمضارو مرى نظرنبين ركھتے كدانساني عقل بي كيف يدرك العقل ان رطوبة کیے یا لیتی ہے کہ بھونی کلیجی کا سرمہ الكبد المثوى بشفى عمى الليل رات کے اندھے کے لیے شفاء كحلا واذا كان المشتري مع ہے۔ اور مشتری استارہ جب كف الخصيب في وسط السماء اجيب الدعوة. آ سان کے درمیان ہوتو د عا قبول

> (النبر ال ، ۳۲۸،۳۲۷) ہوتی ہے مرا مرجھوٹ و کذب نمرورہ جملہ کے تحت ایک اور محشی نے لکھا

ا کچھ کا بیہ کہنا کہ اطباء نے ان کو اپنے تجربات کی بنا پر مانا سراسر جھوٹ اور کذب بیانی ہے۔

ومساقيسل ان المحكماء عرفوا ذالك بالتجارب فكذب بحث ( حاشيرش عقا كد، ٩٨) الله علامه پر ہاروی کے الفاظ' انسما عرفت بالوحی'' کی شرح میں مولانا برخور دار ملتانی لکھتے ہیں کہ ادویات کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے اپناء کرام پروحی کی۔

ثم تلمذ له فينا غورت و سقراط بجران سے فيا غورت ، ستراط ، افلاطون اور و افساط و فظهر ان ارسطون سيصاتو يوناني حكمت كي اصل المحكمة اليونانية هو الملة اليكية والملامية ي المانية فلا يصغى الى خرافات و المانية فلا يصغى الى خرافات و المانية فلا يصغى الى خرافات و المانية فلا يصغى الى خوافات الايمانية فلا يصغى الى خوافات من دعواهم و و كي المرف توجه الى نكي المن المناه الاستغناء ...

۵-ای کوئی قراردیا اوراس کی تائیدیس شخ اکبررحمه الله تعالی کے حواله سے لکھا۔
فی الفتو حات ان سالکا خرج فقوات میں ہے کہ ایک سالک اپنے شخ کی من شیخه فاذا النباتات تخبره نیارت کر کے نکلے تو پودوں نے آئیس منافع و بسمنافعها و مضارها فرجع الیه و نقصانات کے تعلق بول کر بتایا تو آئیوں نے شخ الیہ فقال ہو حجاب فامرہ بالتو به کی خدمت میں لوٹ کرع ش کیا تو قرملایے تجاب فلم تخبرہ بعدہ میں فقال ہو حجاب فامرہ بالتو به میات کے توب کرو آئیوں نے توب کی تو اس کے بعدیہ فقاب فلم تخبرہ بعدہ

( حاشيه النبر اس ، ۲۷ م) اطلاع كاسلساين توكيا

۲-علامه خیالی نے شرح عقائد میں ذکر کردہ آیت و مدا ارسلنک الا رحمة اللعالمين كا انطباق كرتے ہوئے لكھا

فانه عليه الصلواة والسلام بين رسول الله عليه في امور دين و دنيا تمام المسر الدين والدنيا لكل من امن كي لي بيان كرديخ خواه وه مؤمن إلى المسر الدين والدنيا لكل من امن كافريكن كافر في آي عليه كي رجنما كي و كفر لكن من كفر لم يهتد كافريكن كافر في آي عليه كي رجنما أي

علم نبوى عظف اورامورونيا

بھدایت ولم ینفع برحمت ہے کھ فائدہ نہ اٹھایا اور نہ بی آپ کی رحمت ہے۔ (عاشیدخیالی، ۱۳۸۱)

کے۔ مولانا عبید اللہ قند ہاروی نے اس موقع پر ایک سوال و جواب یوں تحریکا ہے۔

اس پر بیہ سوال ہے کہ بیہ آیت مبارکہ ہمارے نبی اکرم الفیقی کی شان میں نازل ہوئی تو بیرتمام انبیاء کے رحمت ہونے پر کسے دلیل بنی جواب بیہ ہے کہ نبی اکرم علیقی کے بی رحمت ہونے کہ نبی اکرم علیقی کے نبی رحمت ہونے کی وجہ بیہ ہے کہ آپ بیل بنی رحمت ہونے کی وجہ بیہ ہے کہ آپ بیل بنی رحمت ہونے کی وجہ بیہ ہے کہ آپ بیل بنی رحمت ہونے کی وجہ بیہ ہے کہ آپ بیل بیل رحمت ہونے کی وجہ بیہ ہے کہ آپ بیل بیل رحمت ہونے کی وجہ بیہ ہے کہ آپ بیل منافع اور میں ودنیا کے منافع اور میں ہیں ہے۔ منافع اور میں منابع المبارم کا طریقہ وشان بھی نبی ہے۔

قيل فيه نظر لان الاية نزلت في شان نبينا المنت فكيف يكون دليلاً على كون ارسال جميع الرسل رحمة وجوابه ان وجه كون نبينا عليه السلام رحمة هو انه عليه السلام بين لهم منافع الدين والدنيا وطريق الجنة والنار والانبياء عليهم السلام

WWW.NAFSEISLAM.COM

(حاشية شرح عقائد ۹۸) باقی گفتگومقصد بعثت کی قصل میں ملاحظہ سیجیے اطباء بھی رہنمائی لیتے ہیں اطباء بھی رہنمائی لیتے ہیں

مخالفین نے جس قاضی عیاض کا تذکرہ اپنے حق میں کیا ہے کاش انہی کی سے عبارت ان کے سامنے ہوتی جس میں انہوں نے صاف الفاظ میں تصریح کی ہے کہ تمام علوم ومعارف میں رسول الله علیقے ہی سے رہنمائی لی جاتی ہے اور ان میں طب تعمیر رؤیا، وراثت، حساب، نب اور دیگر شامل ہیں۔ آپ علیقے ان میں بھی امام متعمدی اور دیگر شامل ہیں۔ آپ علیقے ان میں بھی امام متعمدی اور دیگر شامل ہیں۔ آپ علیقے ان میں بھی امام متعمدی اور دہنمائی لیتے متعمدی اور دہنمائی ایت

علم نبوى عليه اوراموردنيا

ہیں۔ لکھتے ہیں۔

آپٹی نے مخلوق کی رہنمائی کرتے ہوئے جو پچھ دنیا وآخرت کے حوالہ سے بیان کردیا ہے اس قدرکسی کاعلم ہوہی نہیں سکتا ان میں اگر پچھ کوئی بیان بھی کر ہے بیان کردیا ہے اس قدرکسی کاعلم ہوہی نہیں سکتا ان میں اگر پچھ کوئی بیان بھی کر ہے گا تو وہ ساری عمر کتب وشرائع کے مطالعہ کے بعد ہی کر سکے گا۔

و فسنون المعارف كالطب تمام فنون كے علوم مثلاً طب والعبارة والفوائض والحساب ،تعير، وراثت، حماب،نب اور والنسب وغير ذالك من العلوم وير علوم جو اصحاب معارف كو مسما المتحذ اهل هذه المعارف عاصل بين ان تمام مين آ پيليلة مسما التحذ اهل هذه المعارف عاصل بين ان تمام مين آ پيليلة كلامه علائية فيها قدوة واصولاً ككلام مبارك بى رہنما اوروبى في علمهم (الثفاء، ۱: ۳۵۵) ان كيلوم كااصل ہے۔ اس كى تشريح ميں المام احرففاجى في جو يجھ كھااس سے چندا قتبا مات درج ذيل بين۔ على ضروب العلم وفنون المعارف براتھا

اى اقسام المعرفة المتعلقه يعنى ان اقسام علوم كى معرفت جن كا باحوال الدنيا واهلها كما ان تعلق دنيا اورائل دنيا كاحوال صضروب المعلم المراد بها ما ج جيے وه علوم جن كاتعلق شرائع اور يتعلق بالشرائع والاخرة ترت ہے۔

طب کا مفہوم بیان کیا کہ بدن انسان سے صحت و بیاری کے حوالہ سے معرفت کا نام ہے، اس کے بعد لکھا۔

الحساب يرلكها

وہ علم جس کا تعلق عدد کے ساتھ ہے اور سیہ علم وراثت کی بنیا دہے۔

هو علم يتعلق بالعدد و لا بتناء الفرائض عليه

والنسب كتحت لكها

آپ علی انساب عرب اور دیگر علم تاریخ ہے آگاہ ہیں۔رسول اللہ علیہ کا اللہ علیہ کا ہیں۔رسول اللہ علیہ کے ایک میں اللہ کے بعد حضرت ابو بمرصدیق رضی اللہ عندائی کی سب سے ماہر ہیں۔

یعنی ایسے دلائل جو انہیں ثابت کرتے

ہیں یا ایسے تواعد وضوابط جن کی طرف

حواد ثات جزئیے کے وقوع کے وقت لوگ

اى معرفته بانساب العرب و غيرهم من علم التاريخ و غيرهم من علم التاريخ و كان ابوبكر الصديق رضي الله عنه اعلم الناس به بعد رسول الله الناس

قدوة واصولاً كاتفسيل يول لكسى اى ادلة مثبتة لها او قواعد وضوابط يرجعون اليها فى

الحوادث الجزئية اذا وقعت لهم

فی علمهم التی دونوهافی هذه وجوع کرتے ہیں اورجنہیں انہوں نے الفنون. (سیم الریاض،۲۲۰:۳) مدون کیا ہے۔ دفع صلاقه سر علم مربس میں

حضور والتيك كيسمندر علمي كاايك قطره

اسی مقام پرقاضی عیاض مالکی حضور واقعی کاعلم نسب بین مقام وشان واضح کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ عرب ،نسب،اینے آباؤاجداد ان کے درمیان ہونے والے والے واقعات مثلاً حروب، جنگیں اوراشعار فصاحت میں انتہاء پر تھے اس میں ان کی کوئی مثل نہیں ہوسکتا مگر۔

یفن نسب رسول التعلیقی سے سمندرعلمی کاایک قطرہ ہے۔

وهنذا الفن نقطة من بحر علمه المنطقة الفن الشفاء، ١:٩٥٩) حضرت ملاعلی قاری (ت،۱:۱۰۱۳) اس کے تحت لکھتے ہیں۔

علوم کے فنون اور تمام اس کے شعبہ جات کی تمام شاخیں اپنے اپنے اپنے اپنے اور زمانوں میں آپ علیہ کے اور زمانوں میں آپ علیہ کے علیہ کے علیہ کا میں مندر سے ایک نقطہ کی طرح ہیں۔

ای النوع من العلم بجمیع افنانه و اعضانه و اعضانه فی جمیع احیانه و از مانه نقطة من بحر علمه ای و نکتة من قعرهمه و شکلة من شطر کلمه

(شرح الثفاء، ۱:۰۳۵) برهی کاعلم عطا کیا گیا برمی کاعلم عطا کیا گیا

اس کے بعد قاضی عیاض مالکی (ت،۵۴۴ می) نے تعبیر رؤیا،طب،نب، دنیا و آخرت کے علوم کی بچھ مثالیں دیں اور پھر لکھا۔

هذا مع انه علم كل شيء حتى نبيل مر آ بعلية في بهي لكها تك ولكنه اوتى علم كل شيء حتى نبيل مر آ بعلية كو برش كاعلم ديا قد وردت اثار بمعرفته حروف الياحي كما واديث مين الجهخ خطاور الخط و حسن تصويرها تحريم مع فت كافيكرا م

و حسن تصویرها تحریک معرفت کافکرآیا ہے۔ (الشفاء ۱۹: کے ملی AFSEIS کی اللہ کافکرآیا ہے۔

حضرت ملاعلی قاری بحث سمیٹتے ہوئے لکھتے ہیں۔

اُمی ہونے کے باوجوداس قدرعلوم فنون کی مہارت بیاللّٰدتعالیٰ کی طرف سے ہے تاکہ آ سے علیقتے کی نبوت ورسالت میں کسی قتم کا شک پیدانہ ہو۔

حاصل بیہ ہے کہ اس نوروعلم کا صدور وظہور ایک أمی سے عظیم معجزہ ،اعلیٰ شرف اور شبہات سے خوب دوری والمحاصل ان صدور هذاالنور و ظهورهذه الامر على يد الامر ظهر معجزة وابر كرامة وابعد شبهة. (شرح الثفاء، ۱:۲۳۲) روسری دلیانی کارد تضییشرطیہ ہے پیالفرض بات ہے پیالفرض بات ہے WWW.NAFSEISLAM.COM

# د وسری دلیل کارد

وَاكْمُرُمُوصُونَ نِي مِخَالَفُ مُو قَفَ بِهِ آ بِعَلَيْ كَا بِيارِشَادِكُرامى بھی ذکر کیا کہ آ بِعَلَیْ کِی ف نے فرمایا ممکن ہے تم میں سے بچھ چرب لسان ہوکہ فاقضی له علی نحو ما اسمع فمن ان کی من کرمیں فیصلہ کروں تو جس کے فاقضی له بحق اخیه شیئاً فلا یا خذ لیے کی دوسرے مسلمان کے حق کا فیصلہ فائما اقطع له فطعة من الناز میں اس

(افعال الرسول ٢٢٥٥)

اس ارشاد نبوی الیسی ہے ایسے استدلال کا اہل علم نے خوب علمی روکیا ہے

کہ آپ اللہ تعالیٰ کی رہنمائی میں فیصلہ کرتے ،اس میں غلطی کا امکان نہیں

ہوسکتا، یہاں آپ علی نے بالفرض والمحال کے طور پر بات واضح کی یعنی اگر بالفرض
ایسا ہوجائے تو پھر بھی الیے بھائی کی چیز ناجا مرطور پر بلم نے نہیں لینی کیونکہ یہ جہنم کا نکڑا ہے
ایسا ہوجائے تو پھر بھی الیے بھائی کی چیز ناجا مرطور پر بلم نے نہیں لینی کیونکہ یہ جہنم کا نکڑا ہے
جسے قرآن مجید میں ہے۔

قبل ان کیان للرحمن ولد فانا فرمادیجیے اگر رحمٰن کی اولا دہو عمّی تو میں سب اول العابدین سے پہلے اس کی عبادت کرنے والا ہوں۔

### متعددآ ئمه كى تصريحات

تمام آئمہ امت نے اس معنیٰ کی نشاند ہی کی ہے چند تصریحات ملاحظہ سیجیے۔ ارامام بھی لکھتے ہیں۔ هـذه قـضية شرط لا تستدعى يوقضيه شرطيه ب جس كا وجود ضرورى و جو دها (حاشيه ابوداؤد،١٣٨:٢) نبيل بوتا

٢- امام ابن الملك اس ارشاد نبوي الملك اس ارشاد نبوي الملك اس ارشاد نبوي الملك اس الرشاد نبوي الملك الم

ان قوله عليه السلام شرطية وهي رسول الله عليه كا يه ارشاد عالى قضيه لا تقتضى صدق المقدم فيكون شرطيه به اور يه صدق مقدم كا من باب فوض المحال نظراً الى تقاضانبيل كرتا تو اب يه ارشاد بالفرض من باب فوض المحال نظراً الى تقاضانبيل كرتا تو اب يه ارشاد بالفرض عدم جواذ قواره على الخطاء والحال كزمره مين آتا بكونكه آپ عدم جواذ قواره على الخطاء والحال كزمره مين آتا بكونكه آپ (مبارك الازبارشرح مشارق الانوار) عليه كا خطا پراقر ارممكن نبيل

سے۔امام سید نعیم الدین مرادآبادی (ت۔ ۱۳۷۷) نے اس استدلال کا جواب بری

تفصیل سے دیا ہے آئے ان کی زبان سے شہداور اس کا جواب ملاحظہ کرتے ہیں۔

جواب - ناظرین باانصاف کونخالفین کے شے دیکھتے دیکھتے بیتو خوب ظاہر ہوگیا ہوگا

کہ یہ حفرات اپنے مدما کے نابت کرنے سے عاجز ہوکراب محض زبان درازی پر

ہم گئے ہیں اوراپنے قیاسات فاسدہ سے استدلال کرنے لگے ہیں بیحدیث جومعترض

نے پیش کی ہے اس میں ایک حرف بھی ایبانہیں کہ جوحضو طابقہ کے علم جمیج اشیاء کے

انکار میں ذرا بھی مدود ہے۔ اسالیب کلام کی معرفت سے تو یہ حضرات بالکل پاک

ہیں۔ اس کا تو ان پر کسی طرح بھی الزام نہیں آسکتا فہم مبارک نے اس حدیث سے یہ

ہیں۔ اس کا تو ان پر کسی طرح بھی الزام نہیں آسکتا فہم مبارک نے اس حدیث سے یہ

ہم کے مصطفیٰ علیقہ کو امور غیب کا علم تعلیم نہیں ہوا۔ سبحان اللہ بیافہم قابل تحسین موادی نے سبحوا کہ مصطفیٰ علیقہ کو امور غیب کا علم تعلیم نہیں ہوا۔ سبحان اللہ بیان قو تیں خرج کریں۔ حدیث شریف کے

دریں کہ دوسروں کا مال لینے کے لیے زبانی قو تیں خرج کریں۔ حدیث شریف کے

الفاظ یہ ہیں۔

فان قبضیت الاحد منکم بشیء من ایمن اگر مین تم میں سے کی کودوسرے من قب اللہ میں سے کی کودوسرے حق اخیہ فیانہ ما اقطع له قطعة من کی چیز دلا دول تووہ اس کے لیے آگ

النار (رواه الترتدي) ع كالمواجه الله

مرادتو یہ کہتم جو ہا تیں بناؤتواس سے حاصل کیابفرض محال اگر میں تہہاری تیز زبانی اورشیریں بیانی من کرتمہیں دوسرے کاحق دلا دوں تو بھی فائدہ کیا وہ تہہارے کام کا نہیں بلکہ تہہارے ہی لیے وہ دوزخ کی آگ کا عکرا ہے تو تم دوسرے کاحق لینے میں کوشش ہی نہ کر و مقصود تو یہ تھا معترض صاحب نے اس سے انکارعلم نبی کریم ایسی پر پر کوشش ہی نہ کر و مقصود تو یہ تھا معترض صاحب نے اس سے انکارعلم نبی کریم ایسی پر پر استدلال کیا اگر حضرت کسی کاحق (معاذ اللہ) کسی دوسرے کو دلا دیتے تو بھی پر کھے جائے عذر ہوتی کہ اب تو پھی شہر کا موقع ہے کہ حضرت نے کسی کاحق تھا کسی کو دلا دیا بلکہ داوایا۔ گریہاں شبہ کو پہر بھی علاقہ نبیں حضور علیہ کے ایک کاحق دوسرے کو دلا دیا بلکہ

جولفط فرمائے وہ بھی قضیہ شرطیہ جوصد ق مقدم کومقتضی نہیں ایک فرض محال ہے یعنی
ایک ناممکن بات کومخض تہدید کی غرض سے فرض کرلیا ہے اگر بالفرض ایسا ہوتو بھی تمہیں
"بچھ فائدہ نہیں ۔معترض صاحب ذرامہر بانی سیجھے اور اپنے اجتہا دکوزیادہ نہ صرف سیجھے
ور نہ ایسا ہی شرطیہ قرآن شریف میں بھی وارد ہے۔

قبل ان کان لیلر حمن ولد فانا مینی فرماد یجیے اے محمطیت کہ اگر رحمٰن کے اول ان کان لیلر حمٰن ولد فانا مینی فرماد یجیے اے محمطیت کہ اگر رحمٰن کے اول انعاب دین میں پہلا عبادت کرنے والا ہوں

کہیں اس اجتہادی بنا پر سے نہ کہنا حضرت کو خدائے تعالی کا بیٹا ہونے کا بھی خطرہ تھا

(معاذ اللہ) بیشرطیہ ہا ورشرطیات مقدم کے صدق کولازم ستلزم نہیں ہوتے بلکہ فرض

محال تک بھی ہوتا ہے چنا نچہ اس آیت میں ایک محال فرض کیا گیا ہے اور علی ہذا اس

حدیث میں بھی جس ہے آپ اپنے مدعائے باطل پر سندلا ناچا ہے ہیں مقدم میں فرض

محال ہے بین ایمکن ہے کہ سرور دوعالم اللہ کے فیصلہ سے کسی کا حق کسی دوسر ہے کو بھنے

جائے ادب کرواور رسول اللہ اللہ کے کہا مرتبہ جھو الب ذرا شراح مشارق کا مطالعہ کرو۔

مان قدم الدیما درالہ لادہ فرید قدید تھیں۔ اس یا متالیق کی فیصلہ سے کہ مراد قدم الدیما دیا مطالعہ کرو۔

 وان قوله عليه السلام فمن قضيت لمه بحق مسلم الخ شرطية وهي الاتقتضى صدق المقدم فيكون من باب فرض المحال نظراً الى عدم جواز قراره على الخطاء ويجوز ذالك اذا تعلق به غرض كما في قوله تعالى فان كان للرحمن ولد

اگر رخمن کے لیے اولادممکن ہوتی تو میں سب سے پہلے عبادت کرنے والا ہوں تہدید و وعید ہے کہ کوئی چرب اسانی کے

محرینے کی کوشش نہ کرے۔

فانا اول العابدين والغرض فيما نحن فيمه التهديد والتفزيع على اللسن والاقدام على تلحين زير بحث روايت بين غرض اس ير الحجج في اخذ اموال الناس والكلمة العلياء لاعلاء علم ذريع محى دوسرے كامال عاصل المصطفى ، ٢ ١ ١ ١ ١ ١ ١ ١ ١ ١ ١

www.nafbeiblam.cum

ضور طفيين كابرقول حق قرآن كى شہادت رسول الله طلق الله كل شهادت حالت مزاح میں بھی حق کاصدور روایت مزاح نبوی سے پینکڑ وں مسائل کااشنباط آپ مٹھیلائی کی تمام تفتیکو فیصلہ کن ہے فیصلہ کن ارشاد نبوی مٹھیلائیم

## فصل- حضور عليسة كابرقول في ب

قرآن کی شہادت

قرآن وسنت کی متعدد نصوص میں بیتصری ہے کہ آپ علی کا ہر قول قرآن وسنت کی متعدد نصوص میں بیتصری ہے کہ آپ علی کے ا اور ہر فعل حق ہے۔ آپ علی مقدس زبان سے فق کے سوا کچھ صادر ہوہی نہیں اور ہر فعل کے سوا کچھ صادر ہوہی نہیں ساتا۔ اس بات کی نشاند ہی خود اللہ تعالی نے اپنے مقدس کلام میں ان الفاظ میں فرمائی ساتا۔ اس بات کی نشاند ہی خود اللہ تعالی نے اپنے مقدس کلام میں ان الفاظ میں فرمائی

اوروہ اپنی خواہش نفس سے نہیں ہولتے گر جوان کی طرف وحی کی جاتی ہے۔ گر جوان کی طرف وحی کی جاتی ہے۔

وما ينطق عن الهواى أن هو الا وحى يوخى

(سورة النجم- ١٠-١١)

کچے اہل علم نے اس آیت سے استدلال کرتے ہوئے کہ ساب قرآن ہی مراد ہے کین تمام گفتگوسرا پا وحی ہے۔ اکثریت کا موقف سے ہے کہ پہاں قرآن ہی مراد ہے کین اس پرتمام کا اتفاق ہے کہ آپ علیا ہے کہ اس پرتمام کا اتفاق ہے کہ آپ علیا ہے کہ اس کے تابع ہرگز نہیں۔ آپ علیا ہے کہ آپ علیا ہے کہ آپ علیا ہے کہ اس سے کا بعلی خواہش کے تابع نہیں گویا آپ علیا ہے کے نطق (بولنے) کی حفاظت کا اعلان فر مایا جارہا ہے کہ اس ستی کی پاک زبان سے کی غلط بات کا صدور کہاں نیہاں تو اس کی سوچ بھی نہیں ہوگئی۔ بات کا صدور کہاں نیہاں تو اس کی سوچ بھی نہیں ہوگئی۔ فیشنے محمد طراز ہیں ۔ شخ محمد طاہر ابن عاشور اس کی تفسیر میں رقم طراز ہیں

خواہش نفس سے کلام نہ کرنے کی نفی اس چیز کا تقاضا کرتی ہے کہ ہراس کلام کی نفی مراد ہے جوخواہش نفس سے صادر ہوجا ہے وہ قرآن کریم سے

ان نفى النطق عن الهواى يقتضى نفى جنس ما ينطق به عن الاتصاف بالصدور عن هوى الاتصاف كان القرآن اوغيره من

تعلق رکھتا ہویا ارشاد نبوی ہے جو کہ تعلیم ، وعظ و خطابت اور حکمت کی باتوں ہے متعلق ہو۔لیکن قر آن کریم مقصود ہے کیونکہ بیمخالفین کے ردکے لئے ہے اور اس میں نی کریم علیقہ کی تنزیهه وعصمت کی طرف اشاره ہے جواس بات کا تقاضا کرتا ہے کہ آب كافعل اور حكم خوابش نفس سے مبرا و منزه ہو اس لئے کہ کلام کا خواہشات نفس سے پاک ہونا حکمت كاسب سے عظيم درجہ ہے۔

الارشاد النبوى بالتعليم والخطابة والموعظة والحكمة ولكن القرآن هو المقصود لانه سبب للرد عليهم واشار الي تنزيه الرسول غلطية يقتضى التنزيه عن ان يفعل او ان يحكم عن هوى لان التنزه عن النطق عن هوى اعظم مراتب الحكمة (التحريروالتنوير- ١٢٧- ٩٣)

علامہ محود آلوی (ت-۱۲۷) فرماتے ہیں جولوگ حضور علیہ کے اجتہاد کے قائل ہیں وہ بھی ہرگز مینیں کہتے کہ آپ علیہ کے اقوال خواہش کے تابع ہیں بلکہوہ

بھی اے وہی کے تابع ہی مانتے ہیں،ان کے الفاظ ہیں

كەارشادالىي (اوربەخوائش سے نہيں بولتے) کوعموم بررکھا جائے کیونکہ جو رسول الله علیت کے لئے اجتهاد مانے ہیں مثلاً امام احمد اور امام ابو يوسف رحمهما الله تعالى وه بهى سيبي کہتے کہ آپ علیہ سےخواہش نفس

ولا بعد عندى ان يحمل قوله جار عزويك اس مين كوئى بُعد جين تعالى (وما ينطق عن الهوي) على العموم فان من يرئ الاجتهاد ليه عليه الصلاة والسلام كالامام احمدو ابي يوسف عليهما الرحمة لايقول بان ما ينطق به غُلْبُ مما ادى

ے تابع اجتہا دصا در ہوسکتا ہے۔ ایسی بات سے بارگاہ رسالت یاک ہے ہاں وہ سے کہتے ہیں کہ آپ کا اجتہا دوحی اورخواہش کے درمیان واسطہ کی طرح

اليه اجتهاده صادر عن هوى النفس وشهوتها - حاشا حضرة الرسالة عن ذلك -وانما يقول هو واسطة بين

ذلك وبين الوحى

(روح المعاني - پ٢١ - ١٢) اس کے بعد الکشف کے حوالہ سے لکھتے ہیں کہ "ما پنطق "مضارع ہے-جبکہ ماضل

اورما غوی ماضی ہے۔اس کی محمت سے کہ آپ علیہ کی سابقدزندگی بھی خواہش نفس کے تا بع بھی اوراس وقت بھی

آپ علی کا بولنا خواہش نفس کے لم يكن له نطق عل الهواى تحت ند تھا تو اس وقت عالم کیا ہو گا كيف و قد تحنك و نبئ جب آپ علی کواعلان نبوت کا حکم (الضا)

شخ عبداللّه سراج الدين بي (ت-۱۳۲۶) كالفاظ نهايت بي قابل توجه بي-وما ينطق عن الهوى - كتفير مين كهتيج بين كه بيالفاظ مباركه بتار به بين سنت نبوى ر

فان النطق اعم من التلاوة فلم يقل سبحانيه وما يتلوا او ما يقرأ عن الهوى حتى يقال ان ذلك خاص بالقرآن الكريم بل قال سبحانه وما ينطق عن الهولى اى وما ينطق

نطق تلاوت سے عام ہے۔ اللہ تعالی نے ما یتلوا (تلاوت) یا وما یقرا (قرات) عن الهوى تہيں کہا يہاں تك كه بيجي نهين فرمايا كه بيقرآن كريم كےساتھ خاص ہے بلكہ فرما ياوہ

فصل

حواله جات کا تجزییه عبارت میں تضاد اہل عقا کداورامورصنعت وحرفت کاعلم ملاعلی قاری کامؤ قف اور فیصله کن عبارت تجزییہ عقا کددیو بند میں فتوی

WWW.NAFSEISLAM.COM

ایک آ دمی نے حاضر ہوکرعرض کیایار سول اللہ علیہ مجھے اونٹ پر سوار فرمادین آپ علیلیہ نے فرمایا

انا حاملوك على ولد ناقة

میں مجھے او ٹنی کے بچہ پر سوار کروں

وه کہنے لگا

ما اصنع بولد الناقة؟

كيااونث كالجيهاونث نبيس موتا–

میں اونٹنی کے بچہ کو کیا کروں گا؟

وهل تلد الابل الا النوق (سنن ابي داؤد-١٩٩٨)

(جامع ترندی - ۲۰۲۰)

اس روایت کے تحت شیخ عبدالفتاح ابوغدہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا بہت ہی خوبصورت نوٹ ملاحظه يجيئ -

فرماتے ہیں اس روایت میں تعلیمی پہلو یہ بھی ہے

ربات بین، الربی المتعلم وغیرہ کی کریم علیت کی معلم اور دیر کے سنبیه النبی علیت کی معلم اور دیر کے لئے تنبیہ ہے کہ جب وہ کوئی قول سے تو غور وخوض کرے اسے جلدی سے رونہ کرے اس میں طالب کے لئے نہایت اہم اصول بیان ہوا تا کہ وہ کا میابی حاصل کر سکے اور اس میں بیہ بھی ہے رسول اللہ علیہ مزاح

فرماتے مگرحق کے سوا کچھ نہ فر ماتے

على انه اذا سمع قولا يبنغي له ان يتأمله وان لا يبادر رده وهذا خلق هام جدا يتعين سلوكه على المتعلم ليفلح وفيه ايضاً ان الرسول غلبه يمزح ولايقول لاحقاً اذالابل كلها ولد النوق وفيه لفت الذهن الى ادراك

علم نبوى علي اورامورونيا

المعانى الدقيقة (الرسول المعلم - ١٢٥)

اور اونٹ تمام کے تمام اونٹنی کے بیچے ہیں اس میں ذہن کا دقیق معانی کے ادراک کی طرف متوجہ ہونا ہے۔

ا مام تاج الدين احمد بن محمد عطاء الله سكندري (ت-٨٠٩) رسول الله عليق سك

ارشادگرامی فاتقوا الله و اجملوا فی الطلب الله کا تقوی اختیار کرواور طلب کومختصر

### WWW. AFSEISLAM.COM

کے دس معانی ومفاجیم ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں۔

ان میں مقصود حصر نہیں کیونکہ معاملہ کہیں وسیع ہے البتہ جتنا غیب سے مل جائے اور اللہ سبحانہ و تعالی انعام فرما و ہے اور اللہ سبحانہ و تعالی انعام فرما و من میکلام صاحب انوار محیطہ کا ہے اس سے ہر کوئی اپنے نور کے مطابق حاصل کرسگا۔ آپ شایق ہے سمندری حاصل کرسگا۔ آپ شایق ہے سمندری

وليس القصد بها الحصر اذ الامر اوسع من ذلك، ولكن بحسب ما ناول الغيب وانعم به المولى سبحانه وتعالى وهو كلام صاحب الانوار المحيطة فما يأخذ الآخذ منه الاعلى حسب جواہر سے ہر کوئی اپنی غوطہ زنی کے مطابق ہی یائے گا اور ہر کوئی اینے ائے مقام کے مطابق اسے بچھ یائے گا- (يودول كوياني ايك عى دياجاتا ہے مگر پھلوں کو ہم ایک دوسرے سے بہتر کرتے ہیں) لوگوں نے آپ علیہ کے کلام مقدی سے جومسائل اخذ ہیں گئے، وہ ان کے اخذ کردہ ہے بهت زياده بن-آب عليه كارشاد كراى يرصين، جھے جامع كلمات سے نوازا گیا اورمیرے لئے کلام کومخفر کر دیا گیا ہے اگر معرفت الی رکھنے والي ابل علم ابدالاً بادتك رسول الله علیقہ کے ایک کلمہ کے اسرار کی تلاش میں رہیں تو وہ علمی طور پر اس کا احاطہ نہیں کر سکتے اوران کا قہم اس کا قادر تہیں ہوسکتا حتی کہ بعض اہل علم نے فرمايامين نےسترسال اس فرمان نبوي برغور كيااورا بهي تك فارغ تهيس مواوه یہ ارشاد نبوی ہے"بندہ کے اسلام كاحسن بيہ ہے كہوہ لا ليعنى ولغوكوتر ك كر ويتاب "اس عالم (الله ان يداضي

نوره، ولا ياخذ من جواهر بحره الاعلى قدر قوة غوصه، وكل يفهم على حسب المقام الذى اقيم فيه تسقى بماء واحد، ونفضل بعضها على بعض في الأكل، وما لم يسأخسذوه اكشر مسما اخبذوا واسمع قوله عليه السلام "واوتيب جوامع الكلم واختصر لي الكلام اختصاراً فلو عبر العلماء بالله ابد الآباد عن اسرار الكلمة الواحدة من كلامه لم يحيطوا بها علماً، ولم يقدروها فهما حتى قال بعضهم: عملت بهذا الحديث سبعين عاماً ، وما فرغت منه وهو قوله عليه السلام: "من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه وصدق رضي الله عنه ولو مكث عمر الدنيا اجمع وابد الآباد لم يفرغ من حقوق هذا الحليث، وما اودع فيه من غرائب ہو) نے سے کہا، اگر وہ تمام عمر دنیا پالے کھربھی وہ اس فرمان کے حقوق اوران علوم اوراسرار مفاہیم سے فارغ نہ ہوں گے۔

العلوم واسرار الفهوم (التنوير في اسقاط التدبير-٩٠)

انہی علمی سمندروں اور رموز کے خزانوں ہے آگاہ ہونے کے لئے ائمہ مجتہدین و محدثین اور مفسرین کی ضرورت ومختاجی ہے جنہوں نے ساری زندگی ان کی خدمت محدثین اور مفسرین کی ضرورت ومختاجی ہے جنہوں نے ساری زندگی ان کی خدمت میں گزاردی-

روایت مزاح نبوی سے سینکٹروں مسائل کا اشتباط

آپ علی کے مزاح مبارک اور خوش طبعی کی حقانیت کا اندازہ اس سے بھی کیا جاسکتا ہے کہ اندہ مجتبدین اور حدثین نے ایک ایک روایت مزاح سے بینکٹروں بھی کیا جاسکتا ہے کہ اندہ مجتبدین اور حدثین نے ایک اللہ عندہ سے مروی ہے 'رسول مسائل کا انتخراج واستنباط کیا ہے مثلاً حضرت انس رضی اللہ عندہ سے مروی ہے 'رسول اللہ علیہ ہمارے ہاں تشریف لایا کر نے میرے چھوٹے بھائی نے ایک بلبل رکھا اللہ علیہ ہمارے ہاں تشریف لایا کر نے میرے چھوٹے بھائی نے ایک بلبل رکھا تھا جو مرگیا' اس پرائے ممکنین و کھے کر فر مایا کیا وجہ ہے تو پریشان ہے؟ لوگوں نے عرض کیا اس کا بلبل مرگیا ہے جس کی وجہ سے لیہ پریشان رہتا ہے اس کے بعد جب ان کی آپ اس کا بلبل مرگیا ہے۔ ملاقات ہموتی تو مزاحاً فرماتے

يا ابا عده بو ما فعل النغير؟ اے ابوميرتير \_ بلبل كوكيا موا؟

بيآب عليه كامزاحى جمله باس التمامت في بينكرون مسائل كالشخراج الله على الشخراج الله على المعروف ابن القاص (ت- ٣٣٥) في السير كيا بلكه امام ابوالعباس احمه طبرى المعروف ابن القاص (ت- ٣٣٥) في السير مستقل مقاله كله الله على قوله على قوله على قوله على قوله المنظيم أيا ابا

عمير ما فعل النغير امام ذهبي فرماتے بيں میں نے ان کی ابوعمیر والی حدیث کی شرح دیکھی۔

ان کی نبی کریم علیت کے اس قول يا ابا عمير ما فعل النغير 'ر كتاب ہے-

(ادب القاضى - ١-٥)

رأيت له شرح حديث ابي عمير (MLN-10-/)

يتنخ ابن العما درقم طراز ہیں وله تصنيف في الكلام على قوله عَلَيْكُمْ يَا ابا عمير ما فعل النغير

(شذرات الذهب-٢-٣٣٩)

موصوف کی کتاب ادب القاضی کے مقت ڈاکٹر حسین خلف الجبوری نے ان کی تصانف میں اس کتاب کا بھی ذکر کیا ہے۔

كتاب لكصنے كى وجہ

امام ابن القاص نے کتاب لکھنے کی وجہ پیچری کے کہ پچھلوگ محدثین پر پی کہتے ہوئے طعن کرتے ہیں کہ یہ ہرشی نقل کر دیتے ہیں خواہ وہ بے فائدہ ہومثلا حدیث ابی عمیر' اس میں کون سافائدہ ہے؟ حالانکہ بیردوایت متعدد فوائد پرمشمل ہے پھراس سے مسائل کا استباط کیا-ان کے الفاظ بہیں ان بعض الناس عاب على اهل على العلى ا الحديث انهم يروون اشياء لا کہ وہ بے فائدہ روایات بھی نقل کر ديتے ہیں جیسا كه ابوعمير والى حديث

ال حديث ميں فقه اور فنون ادب كی کئی وجوہ ومعانی وحکمتیں ہیں۔ فائده فيه ومثل ذلك بحديث ابی عمیر هذا حالانکہاعتر اض کرنے والوں کوعلم نہیں فسي هذا الحديث من وجوه الفقه وفنون الادب (فيح الباري-۱۰-۱۸۸)

عربوی عظم اورامورونیا

اس سے بعدامام ابن حجرعسقلانی نے ان سے بیان کردہ مسائل کا خلاصة کل کردیا ہے۔ نوے - بجد اللہ ﷺ ابن القاص کا میہ مقالہ بندہ کے پاس موجود ہے- اس کا ترجمہ ہو چکا ہ-(قادری)

عارصدمسائل كااشتباط

شيخ عبرائي كتاني نے "حب السطير للعب الصبيان به" عنوان كے تحت المماين القاص كى تتاب كية كره كے بعد "نفخ الطيب" كے حوالہ سے امام ابوعبد الله بن الصباغ مکناس کے بارے میں نقل کیا کہ انہوں نے اس مقدس روایت سے جار

صدمسائل كااشنباط كبيا

ابن غازی کہتے ہیں مجھے ابوالحسن بن قال ابن غازی حدثنی منون نے بتایا کہ شخ ابن صباغ نے ابوالحسن بن منون انه بلغه انه مکناس میں صدیث"یا ابسی عسمیر اى ابن الصباغ املى في درسه ما فعل النغير" = جارصدماكل بمكناس على حديث ابى عمير ما فعل النغير اربع مائة فائدة

(نظام الحكومة النوية -١٥٠)

اب خودغور کر لیجئے کہ جس ذات اقدی علیہ سے خوش طبعی اور قول مزاحی کا بیاما ہے کہاں سے جارصد مسائل کا اشتباط واشخر اج ہواں کے ہدایتی اقوال کا شان و عالم کیا ہوگا؟اس لئے ہم پرلازم ہے کہ آپ علی علی کے سے کہی قول عمل وفعل کو ہرگز بے فائدہ یا خلاف واقع قرار نہ دیں بلکہ ہمیشہاں کے فوائداور حکمتوں کی جنجو میں رہیں کسی نہ کسی موقعہ پریاکسی پراس کاراز کھل جائے گا-

آ الله المام المنتكوفيس م اس معامله میں صحابہ کرام کامعمول یبی تھا کہ آپ علی ہے ایک ایک

حرف اور جملہ کو بامقصد اور فیصل مانے اور اگر کوئی اسے بے فائدہ اور بے مقصد قرار دینے کی کوشش کرتا تو اس کی مذمت کرتے -حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جب یہود کو خیبر سے نکالا تو ان کے سربر اہ ابن الی الحقیق نے کہاتم ہمیں نکال رہے ہو حالا نکہ حضور علیا تھے ہوئے ہے ہوئے ہے اس میں میاں مظہر ایا تھا' حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا مجھے یاد ہے آپ متابعت نے تجھے مخاطب ہو کر فرمایا تھا

فكيف بك اذا اخرجت من جب تخفي وطن ت تكالا جائے گاتو تيرا بلاد ك؟

بیان ندی کررہا ہے کہتم یہاں ہمیشہ بیں رہ سکتے اور آپ علیق کی خبر مبارک سراسر صدق وحق ہے۔ اس پر یہودی نے کہا

كانت هزيلة من ابى القاسم عليه مقصد عليه تو ابوالقاسم كا بطور بنى (ب

یعنی اسے تم دلیل نہیں بناسکتے کیونکہ بیاتو انہوں نے محض مزاح سے کہددیا تھا-اس پر حضرت عمر رضی اللہ عند نے فرمایا

كذبت يا عدو الله ك الم 55 ق الله ك الله كمن تو جموث كمدر با

(الثفاء-٢-١٣٥)

یعنی اگر آپ علی نے بطور مزاح بھی فرمایا ہے تو تب بھی بیتی ہے اوراس سے مسائل واحکام کا استخراج ہوگا اور اسے بطور دلیل لا نا بالکل درست ہے۔ امام خفاجی اس کی تشریح میں لکھتے ہیں۔

وہ دشمن عناد کی وجہ سے اس کے خلاف اعتقاد رکھتا تھا اور وہ مقام نبوت سے جابل تھا اور آپ علیقی کی تحقیر کے جابل تھا اور آپ علیقی کی تحقیر کے و ذلك العدو معتقد خلاف ذلك عنا دا منه وجهلاً بمقام النبو ةو تحقيراً له لعنه الله تعالى کئے میہ کہدر ہاتھا اللہ تعالیٰ اس برلعنت کرے اور صحابہ ایسی بات کا بھی تصور

والصحابة لا يقولون بشئى من ذلك

ہمی نہیں کر سکتے -

( تشيم الرياض -۵-۴۰۰۰)

حضرت ملاعلی قاری نے بہت ہی خوبصورت نوٹ لکھا۔

اس نے آپ علیہ کی طرف اس کی نبیت کر کے جھوٹ بولا کیونکہ استہزا کرنا آپ علیہ کی شان نبیس اشارہ ہے کہ آپ کا سارا اور ایس میں اشارہ ہے کہ آپ کا سارا کلام حن پرمنی فیصل ہے اور بے مقصد نہیں اور بیدا لیسی خبریں ہیں جوعنقریب نہیں اور بیدا لیسی خبریں ہیں جوعنقریب اسلام کی عزت کے اور احکام کی قوت اسلام کی عزت کے اور احکام کی قوت

انما كذب لنسبته له عليه الصلاة والسلام لما لايليق به من الهزل وللاشارة الى ان كلامه كل قول فصل وما هو بالهزل فانه كان اخباراً عما سيقع من عزة الاسلام و قوة و الاحكام فيكون معجزة حزيفة

علی معیره کے لئے واقع ہوں گی ، تو بیرکال معجزه میں ان کے دائع ہوں گی ، تو بیرکال معجزه میں نہ کہ گفتیانداق -

(شرح الثفاء-٢-٣٣٢)

لاهزيلة رزلية

فيصله كن ارشاد نبوى اعلين المسلمين ارشاد نبوى اعلين المسلمين ارشاد نبوى اعلين المسلمين المسل

ا پنی گفتگو کے حوالہ سے خودرسول اللہ علیہ کا بیر فیصلہ کن ارشاد بھی موجود ہے جسے امام بخاری نے الا دب المفرد میں اورامام بہتی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے خاری نے الا دب المفرد میں اورامام بہتی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے قال کیارسول اللہ علیہ بھی نے فرمایا

میں اہل لھو میں ہے ہیں ہوں اور لھو کا مجھ ہے کوئی تعلق نہیں ہے۔ لھو کا مجھ ہے کوئی تعلق نہیں ہے۔

لست من دد ولاددمنی (الاوبالمفرو)

امام طبرانی اورامام بزارنے ای حجابی سے سیاضا فہ بھی نفل کیا

میں اہل باطل میں سے تبین اور نہ ہی مجھے یاطل صاور ہوتا ہے۔ ولست من الباطل ولا الباطل

(شرح المواهب-٢-٦٥)

شخ عبداللدسراج الدين طبي (ت-١٣٢٢) لفظ "دد" كاضبط بتاتے بين كر يملح وال

پرز برجبکہ دوسرے کے نیجے زیراور مفہوم پیربیان کیا

والمعنى انه لا يصدر الا الامر كم بحصت بامقصد بات اورقول حق ای صادر ہوتا ہے۔

الجد والقول الحق

(سيدنامخررسول الله- ١١٣)

فصل

# فنهم قول نبوى عليسك

حضور التلفية كارشادات عاليه كافهم بهى نهايت البم معامله ٢- أكر چه متالية السطرح تفتكو فرمات كدائه سفنے والا الحجى طرح سمجھ لے-سيده الشد ضي الله عنه الله عن

(منداح-۱۵۱۳) منداح

چونکہ آپ علی کے اللہ تعالی نے کلمات جامع نے نواز ا ہے لہذاان کی گہرائی کو ہرکوئی چونکہ آپ علی کے آپ علی میں اقوال کا مفہوم صرف چندلوگوں نے ہی نہیں پاسکتا ،اسی لئے آپ علی میں اقوال کا مفہوم صرف چندلوگوں نے ہی پایا-اس پر آپ علی ہے وہ ارشادات عالیہ شاہد ہیں جن میں فرمایا بعض اوقات بایا-اس پر آپ علی میں فرمایا بعض اوقات مینے والوں نے وہ لوگ زیادہ معانی کو پالیتے ہیں جن تک وہ پہنچاتے ہیں- مقالله معانی کو پالیتے ہیں جن تک وہ پہنچاتے ہیں- مقالله میں اللہ معانی کو پالیتے ہیں جن تک وہ پہنچاتے ہیں-

سیدناعبدالله بن معودرضی الله عنه ہے مروی ہے میں نے رسول الله علیہ

کو پیفر ماتے سنا' اللہ تعالی اس شخص کوعزت بخشے جس نے ہم سے حدیث تی اور اسے

WWW.NAFSEISLAM.COM آ ميمن وعن بينجاد يا

بسااوقات پہنچائے گئے لوگ سننے والوں سے زیادہ بچھنے اور محفوظ کرنے

فرب مبلغ اوعیٰ من سامع (سنن ترندی-۲۷۹۳)

والے ہوتے ہیں-

حضرت زید بن ثابت رضی الله عنه ہے ہم نے رسول الله علی کو بیفر ماتے سنا که الله تعالی اس شخص کوخوش رکھے جس نے ہمارا فرمان ہم سے من کریا دکیا اور اسے دوسروں تک پہنچایا۔

بہت سے علم والے اپنے سے زیادہ علم والے تک حدیث پہنچاتے ہیں اور بہت والے تک حدیث پہنچاتے ہیں اور بہت

فرب حامل فقه الى من هو افقه منه و رب حامل فقه ليس بفقيه بهت سے علم والے اس بات كو كما حقه (ايضاً - ٢٤٩٥) نبيل سمجھ سكتے -

کھے الفاظ میں معاملہ یوں بنآ ہے کہ پچھلوگ ظاہری الفاظ کے معنی سے آگاہ ہو جاتے ہیں مگراس کے مقصد تک پیچے جو لور پرنہیں پاسکتے اور اس کے مقصد تک پیچے جانے ہیں مگراس کے مقصد تک پیچے جانے والوں تک پہنچانے والوں کو آپ علی ایک نے اپنی دعاؤں سے نواز ا ہے۔ جانے والوں تک پہنچانے والوں کو آپ علی مقید نے اپنی دعاؤں سے نواز ا ہے۔

آگاہی نہ پانے کی مثال

یہاں ہم ایک مثال بھی سامنے لاتے ہیں حضرت زیاد بن لبیدرضی اللہ عنہ سے ہے۔حضور علیا نے ایک چیز کاذکر کیااور فرمایا

میامختم ہوجانے کے وقت ہوگا

وذاک عند اوان ذهاب العلم صحابه في عرض كيا، يارسول الله

کیف یا نظم و نحن نقراً علم کیے ختم ہو جائے گا مالاتکہ ہم المقر آن و نقر که ابناء نا ویقر که اور ان پڑھتے ہیں اور ہماری اولاد ابناء هم المی یوم القیامة ؟ پڑھے گی اور ان کے بعد ان کی اولاد

SESLA CO الى طرح قيامت تك يرهتي رجى؟

فرماياا اابن ام لبيد تحقيم يرى مال روئ

ان كسنت لارائك من افقه رجل بالمدينة او ليس هذه اليهود والنصارى يقروؤن التوراة والانجيل لاينتفعون مما فيهما بشئى

(12MAD-211)

میں تو تخفے مدینہ کے فقہاء سے جانتا تھا کیا یہود و نصاری تو راۃ اور انجیل نہیں پڑھتے تھے ان دونوں میں جو کچھ تھا اس میں سے کچھ پر بھی عمل نہ کر کے نفع نہ یاتے۔ امام ابن ماجه نے بھی انہی الفاظ ہے روایت نقل کی گرآ خری الفاظ میہ بیں امام ابن ماجه نے بھی انہی الفاظ ہے روایت نقل کی گرآ خری الفاظ میہ بیل المام ابن مدما فیصما ان دونوں میں جو کچھ تھا اس پڑمل نہ لا بعملون بیشندی مدما فیصما کرتے ہے۔ ۲۸۸ میں ابن ماجه ۱۸۰۰ میں کرتے ہے۔ ۲۸۰۰ میں ابن ماجه ۱۸۰۰ میں انہوں ابن ماجه ۱۸۰۰ میں ابن ماده ابن ماد

ا م ترندی نے حضرت ابوالدرداء رضی الله عنه سے نقل کیا ہم رسول الله علیہ کے امام ترندی نے حضرت ابوالدرداء رضی الله عنه کے مان کی طرف تکفیلی لگا کردیکھااور فرمایا ساتھ منھے آپ نے آسان کی طرف تکفیلی لگا کردیکھااور فرمایا

مدا او ان یختلس العلم من جائے گایبال تک کداس میں سے کوئی الناس حتی لا یقدروا منه علی چین لیا چیز ماصل کرنے پر قادر ندہوں گے۔ شئی

من تا دین لبیدانصاری رضی الله عند نے عرض کیا، یارسول الله علیت الله علیت کا حالانکه کیف یا میان الله علی کیف کے الله کا حالانکه کیف یا بیت میں الله کی قتم ہم الفر آن فوالیله لنقر نه ولنقر نه ولنقر نه الله کی قتم ہم الله کی خورتوں کی میں گے۔

حضرت جبیر کہتے ہیں میں حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے ملا اور حضرت اللہ عنہ سے ملا اور حضرت اللہ عنہ کہا ابوالدرداء نے سیج کہا ابوالدرداء رضی اللہ عنہ کی بات سنائی تو انہوں نے فرمایا، ابوالدرداء نے سیج کہا لاحلہ و فع من تو میں تمہیں بتاؤں اولاً لوگوں سے جو لاحلہ نہ کے مدالہ کا فع من تو میں تہیں بتاؤں اولاً لوگوں سے جو

تو میں تہمیں بناؤں اولاً لوگوں سے جو علم اٹھایا جائے گا وہ خشوع ہے اور عنقریب تم جامع مسجد میں جاؤ گے

لا حد ثنك باول علم يرفع من الناس الخشوع يوشك ان تدخل مسجد الجماعة فلا ترنی رجلاً خاشعاً لین کوئی خشوع والا مخص نه (سنن ترندی-۲۷۹-سنن داری-۲۸۸) دیکھوگے۔ غور کیجئے صحابہ کرام آپ علیق کی گفتگونہ بجھ پائے تو حضور علیق نے تفصیل سے سمجھایا اس کے بعد ماوشاکس کھاتے میں ہیں؟

پھرآپ علی کے سے مام مام ماری فرمایا ہے آج ہمارا دور (اگر چہ بیہ تمام علم اٹھ جانے وقت نہیں) دیکھیں اس میں قرآن وسنت کے قوانین سے کس فقد رروگر دانی ہو چکی ہے گویا ایسامحسوں ہوتا ہے جیسے وہ مرفوع ہو چکی ہیں۔ یہاں آپ علی کا پیفرمان عالیہ بھی سامنے رکھے۔

نام اسلام اوراسم قرآن كے سوا يجھند ہوگا

امام يحقى نے شعب الايمان ميں حضرت على رضى الله عنه سے نقل كيارسول الله عنه مناقل كيارسول الله عن نقل كيارسول الله عن نقر بالوگوں برايباوفت آھے گا

لا يبقنى من الاسلام الا اسمه الرام كا صرف نام بى ره جائے گا ولا يبقى من القرآن الار سمه اوررسم قرآن كروان كروا كري نه موگا مساجدهم عامرة وهى خراب مساجدان كي خوبصورت مول گيكن

ہدایت سے خالی ہوں گی اور ان کے اہل علم آسان کے ینچے سب مے شریر اہل علم آسان کے ینچے سب مے شریر ہوں گے۔ انہی سے فتنہ نکلے گا اور انہی میں لوٹ آئے گا۔

مساجدهم عامرة وهي نحراب من الهدى علماء وهم شر من تحت اديم السماء من عندهم تعود تحرج الفتنة وفيهم تعود (مثكوة المصائح - كتاب العلم)

ا- کیا آج ہمارے ہاں اسلام نام کا ہی نہیں؟ ہم نام کے مسلمان تو ہیں مگر عقا کدواعمال میں بچھاور ہیں-

٢- كيا قرآن آج محض رسم بن كرنبين ره كيا؟ اس كامقصد نزول تومعاشر \_

علم نبوى عليه ادراموردنيا

يرنظرذال ليجئة

دن ہے ہر رہ رہ ہے۔ ہے۔ کیا اہل علم ہی آلہ کاربن کرنقصان نہیں پہنچار ہے؟ کاش ہم اپنے معاملات برنظر ٹانی کرلیں۔ میں الہ کاربن کرنقصان ہیں کے اس کا میں میں کا میں

پر سربان کرس الغرض آپ علیقے کے ارشادات عالیہ کا مقصد ہر کوئی نہیں سمجھ سکتا بلکہ اس سے لئے ائمہ مجتبدین جیسا ذہن ومطالعہ ضروری ہے۔

شيخ عبدالفتاح كاخوبصورت نوث

روایت مزاح کے تحت شخ عبدالفتاح ابوغدہ کا بیخوبصورت نوٹ ہے۔اس

نی اگرم علی نے طالب اور دیگر کو اس طرف متوجہ کیا ہے کہ جب کوئی بات سفوتو اس میں خوب غور وفکر سے کام لواسے فی الفور مستر دنہ کرو ، بیہ نہایت اہم اصول ہے جسے اپنا کر طالب کامیا بی حاصل کرسکتا ہے ،اس حدیث میں بیجی ہے کہ رسول الله حدیث میں بیجی ہے کہ رسول الله عربی جو تو اور اس میں جہی خوش طبعی فرمایا کرتے اور اس میں خہن کا حرب کی طرف متوجہ کرنا بھی ہے۔ وقتی معانی کی طرف متوجہ کرنا بھی ہے۔

تنبيه النبى المستعلم وغيره على انه الحاسمة قولاً ينبغى له ان يتأمله وان لا ببادر رده وهذا خلق هام جدا يتعين سلوكه على المتعلم ليفلع وفيه ايضاً ان المتعلم ليفلع وفيه ايضاً ان الرسول المشتقة يمزح ولا يقول الاحقا – وفيه لفت اللهن الى ادراك المعانى الدقيقة (الرسول المعانى المعانى المعانى الدقيقة (الرسول المعانى المعانى

#### ایک اورا ہم مثال

حضور علی کے اعباز گفتگو کو واضح کرتے ہوئے ایک اہم مثال ہم سامنے لاتے ہیں جس کا فقط ظاہری معنی لینے سے سوالات وار دہوتے ہیں لیکن اگر اس کا مفہوم ومقصد پالیا جائے تو پھر اعتر اضات کا سوال ہی پیدائہیں ہوتا - حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہے ہے 'رسول اللہ نے فر مایا اے عائشہ

بیت لاتمر فیه جیاع اهله جس گھر میں کھورنہیں اس گھروالے

بھوکے ہیں امام سلم کے مطابق بیالفاظ تین دفعہ فرمائے (مسلم – ۱۸۱۲) ظاہری ترجمہ پراعتراض وارد ہوسکتا ہے' تھجور کے علاوہ طعام سے بھی بھوک ختم کی جاتی ہے لیکن اس روایت ہے جمیس دو چیزیں حاصل ہور ہی ہیں

بال التمر ليس كاى طعام يقيناً مجورك دوسر علا على التحمر اليس كاى طعام يقيناً مجورك دوسر على على المحمر وانسما التمر يحوى على الهيل بهوتي كيونك مجور مين جتنے وافر عناصر غذا جمع بين وه كى اور كھانے عناصر غذا جمع بين وه كى اور كھانے

نتوافر مجتمعة في طعام آخر مين جمع وا تشييل

۲- اوردوسرى بات بيب السان لا انسان كرجسم بيس بحوك محض طعا

البحوع فى جسم الانسان لا انبان كے جسم بين بھوك محض طعام ين عصور فى حالة فراغ المعدة سے معدے كے خالى ہونے پر ہى من الطعام

یعنی معدہ بھر جانے کے باوجود بھی معدہ میں بھوک رہتی ہے اگر چہاں کا احساس ن کی میں اسلام میں مند سے میں کندیتہ میں سے میں اسلام کا احساس

بندے کو نہ ہواور میہ بات ہمیں اب سائنسی تحقیقات کے بعد معلوم ہور ہی ہے۔ مثلاً

بہت سارے لوگ بچوں کے حوالہ سے شکایت کرتے ہیں کہ بیکھانے پینے کے باوجود

ل غرو کمز ورہوتے جارہے ہیں۔اس کی وجہ یہی ہے کہ معدہ مجر جانے کے با وجودان کی صحیح غذانہیں ہوتی۔ اس بات کا تذکرہ رسول اللہ علیہ نے ندکورہ ارشادگرامی میں کیا ہے اور حقیق سے بیہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ جو پروٹین شکر اور ما دہ تر اوٹ تھجور کیا ہے اور حقیق سے بیہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ جو پروٹین شکر اور ما دہ تر اوٹ تھجور میں ہے وہ کسی اور غذا میں نہیں ہے وہ کسی اور غذا میں نہیں ہے وہ کسی اور غذا میں نہیں ہے گئے "الت خذیة و صحة الانسان للجلال خلیل" کی طرف رجوع سیجئے ای حدیث کے تحت شیخ عبدالبدیع حمزہ زلتی للجلال خلیل" کی طرف رجوع سیجئے ای حدیث کے تحت شیخ عبدالبدیع حمزہ زلتی

ہماری اس ندکورہ وسیع بحث کے بعد ہم ای متیجہ پر پہنچے ہیں کہ لوگ آپ متلاقع کے پھھاقوال وافعال کا ادراک علیہ اورمفهوم نبيس يإسكتة اوربعض اللدكي عطا وصل ہے ان مفاہیم کو مجھ لیتے ہیں اور ان پر وه مقصود و معامله کھل کرسہولت كيساته واضح موجاتا باوربعض ير آپ علی کے تول اور فعل کی جزوی حکمت منکشف ہو جاتی ہے۔ بیددائمی دین ہے اس کی حکمتیں تا قیامت ہیں لیکن کسی زمانہ کے گزرنے کے ساتھ جب کوئی علوم و معرفت میں آ گے بردهتا ہے اور جب دریا فت وایجا دات

نے کیا ہی خوب لکھا ومسن خسلال هسذا السعسوض البسيط الذي قد مناه ندرك ان بعض اقواله وافعاله غليسة قد لايدرك المقصود منها جميع الناس ولكن ربما يفقهها من من الله عليه وفتح عليه اذ يدرك بسهولة هذا المقصود او ربما تكشف للناس جزأ من الحكمة فسي قولمه او فعله خلطلة مع مسرود النزمسان و مع تبطور العلوم والمعرفة وتطور المخترعات والمكتشفات التي عن طريقتها نتبين حقائق

سامنے آتی ہیں، جن سے نے نے معلی مقائق سامنے ہوتے ہیں تو پھروہ مخفی راز سامنے آتے ہیں جو پہلے لوگ خفی راز سامنے آتے ہیں جو پہلے لوگ نہیں جانے تھے۔ تو پھر لوگوں پراس محکمت کا کوئی حصہ ظاہر ہوتا ہے جس محلمت کا کوئی حصہ ظاہر ہوتا ہے کہ آپ محلوم ہوتا ہے کہ آپ محلومی محل

علمية جديدة تتوضح خفايا واسرار لم يكن يعرفها الناس من قبل عندها يبرز للناس من قبل عندها يبرز للناس جميعا جزأ من تلك الحكمة ونلرك عندئذان قوله او فعله ونلرك عندئذان قوله او فعله عند الله تعالى به نبى الهدى الهدى الله تعالى به نبى الهدى الهدى المناسلة ومعرارات نويراكم)

### سوء قبم کی بناء پراحادیث صحیحه کاانکار

انکاراحادیث کی ایک وجہ سے کہ پھلوگ ان میں خوب غور وخوض کے بجائے انہیں سرسری لیتے ہیں اپنے طور پراسکا مفہوم اخذ کرتے ہوئے کہااس کا معنی فلال آیت اور حدیث سے مگرا تا ہے لہذا ہم اسے نہیں مانے ۔ سامی وجہ سے انہوں نے متعدداحادیث صححہ کا انکار کردیا

ا- مثلاً امام ابن ملجہ نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے فل کیا - آپ میالیتہ نے دعا کی

اے اللہ مجھے مسکینی کی زندگی عطافر ما اور مسکین ہی مارنا اور میرا حشر بھی مساکین کی جماعت کے ساتھ ہو۔ للهم احینی مسکیناً و امتنی سکبناً و امتنی سکبناً و احشر نی فی زمرة مساکین

ض نے مسکنت کا معنی غریب و فقیر لیا اور کہا رہ غلط ہے کیونکہ آپ علی ہمیشہ فقر سے اللہ تعالیٰ کی بیناہ ما نگتے تھے۔

علم نبوی علی اورامورونیا

اے اللہ میں فقر سے تیری بناہ مائلتا

اللهم اني اعوذ بك من الفقر

امام احمد اور امام سلم نے روایت کیا آپ علی نے حضرت سعد رضی اللہ عنہ سے

بقیناً الله تعالی اس بندے کو پہند کرتا ہے جو می تھی ہو-

ان الله يحب العبد الغني التقي

توجب آپ علیہ فقروفاقہ ہے پناہ ما تک رہے ہیں اورغنی تمقی کی مدح فرمارہے ہیں تو آپ علیہ اللہ تعالیٰ نے فقر کی دعا کیے کر سکتے ہیں؟ تو اس بناء پرانہوں نے اس حدیث کا انکار کر دیا حالانکه بیهال مسکنت کامعنی فقر ومختاجی برگزنهیں کیونکه آپ مالی ہے نے اس سے پناوما علی اورا ہے کفر کے ساتھ ذکر کیا

اللهم انبي اعو ذبك من الكفر اك الله ميل كفر اور فقرے تيري پناه

پھراللہ تعالیٰ نے آپ علیہ کوئن کرتے ہوئے فرمایا

اوراس نے تھے فقیریایا تو مالدار کردیا ووجدك عائلاً فاغني (N-31)

تو يهاں اس كامعنى تواضع وائلسارى اور عدم تكبر ہے-امام ابن اثير لكھتے ہيں اس ہے تواضع اور انکساری مراد ہے اراد بــه التواضع والاخبأت ولا کہ جبارین اور متکبرین سے نہ ہو يكون من الجبارين المتكبرين

اس مفہوم کی بناء پردگیرا حادیث ہے ہرگز تعارض وتکرار نہیں لیکن تد برنہ کرنے کی وجہ ہے بعض نے اس روایت کا انکار کر د

### بني الاسلام على ثمس

حضور علی کامقدی فرمان ہے

اسلام کی بنیاد پائی چیزیں ہیں اسلام علی خصس اسلام کی بنیاد پائی چیزیں ہیں سیردوایت خاص وعام کو یاد ہے تقریباً تمام محدثین اورائمہ امت نے اسے قل کیا گر بعض لوگوں نے اپنے عدم فہم کی وجہ سے یہ کہتے ہوئے اس کا انکار کر دیا کہ اس میں جہاد کا ذکر نہیں اس لئے ہم اسے سلیم نہیں کرتے – حالانکہ ان جاہلوں کو اتناعلم نہیں کہ جہاد کو خرض میں اوقات و حالات میں فرض عین ہوتا ہے ور نہ وہ فرض کفا یہ ہاور یہاں ان چیزوں کا ذکر ہے جولوگوں پر عمومی طور پر لازم و فرض ہیں اگر ان کی بات مان لی جائے تو ان تمام آیات قرآنی کا بھی انکار کرنا ہوگا جن میں مومین مقین اور ابرار حالے تو ان تمام آیات قرآنی کا بھی انکار کرنا ہوگا جن میں مومین کرام نے با قاعدہ یہ کے اوصاف کا ذکر ہے اور وہاں جہاد کا تذکرہ نہیں اور پھر محدثین کرام نے با قاعدہ یہ اعتراض اٹھایا اور اس کے کئی جو ابات بھی دیتے ہیں کہ حضور علیات نے کا ڈکر کے جو تمام افراد کیا حالانکہ دیگر اشیاء بھی لازم ہیں مثل جہاد والدین کا احترام اور صلد رحی وغیرہ – اس کیا حالانکہ دیگر اشیاء بھی لازم ہیں مثل جہاد والدین کا احترام اور صلد رحی کا ذکر ہے جو تمام افراد کیا جواب بھی دیا کہ یہاں مقصودان اظہر اور اعظم شعائر اسلام کا ذکر ہے جو تمام افراد کیا جواب بھی دیا کہ یہاں مقصودان اظہر اور اعظم شعائر اسلام کا ذکر ہے جو تمام افراد

WWW.NAFSEISLAM.COM -UTO

وما سوی ذلک فانما یجب جوان کے علاوہ ہیں وہ اسباب و

باسباب لمصالح فلا يعم ممالح كى وجه سے لازم ہوتے ہيں

وجوبها جميع الناس اورتمام لوگول پروه واجب نہيں

بلکہ مسلم میں ہے کہ جب حضرت عبداللہ بن عمررضی اللہ عنہمانے بیہ پانچ چیزیں بیان

کیں توایک آ دمی نے ان سے کہا

الا تغزو؟

تو انہوں نے فرمایا میں نے رسول اللہ علیہ سے یہ یا نج چیزیں تی جنہیں بیان

كردبابول

اس جواب پرامام نو وی لکھتے ہیں

فالظاهر ان معناه ليس الغزو

بلازم على الاعيان

(المنهاج-۱-۳۳)

میں ہے ہوئے خوب لکھا کہ حضور علیہ نے ہوئے خوب لکھا کہ حضور علیہ نے میں ایک میں ہے۔ نے اس مسئلہ کو واضح کرتے ہوئے خوب لکھا کہ حضور علیہ نے تغلیمات اسلام کا تعارف مختلف انداز میں لوگوں کے سامنے رکھا مگر

عين شبيس

اس کا ظاہر معنی یہی ہے کہ جہاد فرض

کثیرلوگوں نے نبی اکرم علیہ کے لم يفهم كثير من الناس مقصود كوينه سمجها كيونكه رسول الله

مقصود رسول الله خلالية اذان

مالان نعض اوقات اہمیت جز کی علیہ علیہ ا الرسول عليه الصلاة والسلام

وجہ ہے جز کہہ کرکل کا تعارف کروایا كان احياناً يعرف الكل بالجزء

ے جیسا کہ آپ علی کا فرمان ج لاهمية الجزء كقوله عليه

عرفات ہی ہے۔ السلام الحج عرفة

تواب دنوف عرفات کوکل جے سمجھ لینامحض غلط ہی ہے کیونکہ آپ علیفیہ نے اس کی

اہمیت کوآشکارفر مایا ہے۔ای طرح تعارف اسلام کالمعاملہ۔

جزء کوکل ہے تعبیر کیا اس جز کی انما عبرت بالجزء عن الكل

وضاحت کے لئے جو حدیث سیجے میں لتبيسان همذا المجزء بمدليل

الحديث الصحيح

(الاسلام-١٣١)

اب أنبيں پانچ كوكل اسلام نه مجھ ليا جائے ، ہاں اسلام ميں ان كى اہميت كا احساس كيا

بلکہ امام بزار نے اسلام کی تعریف رسول اللہ علیہ سے یوں نقل کی ،اسلام آٹھ حصص پرمشمل ہے۔ (۱) اسلام لانا (۲) نماز پڑھنا (۳) زکوۃ دینا (۴) روزہ رکھنا (۵) بیت اللہ کا حج (۲) نیکی کا تھم (۷) برائی سے روکنا

اور جہاداسلام کا حصہ ہے اور جس کے پاس اسلام کا حصہ نہیں وہ خسارے (^) والجهاد سهم وقد خاب لا . . . .

(مندبزار بحواله الاسلام-۱۶) میں ہے

اس کئے ضروری ہے کہ ہم ماہر این فن کی طرف رجوع کریں اور ان کی تشریحات و توضیحات سے مالا مال ہوکر زندگی بسر کریں۔

فرمان نبوی "انت ماعلم بامور دنیا کم" بھی ان ارشادات عالیہ ہے ہے جن کی سمجھاہل معرفت کو ہی ہو عتی ہے، جس کی تفصیل آ گے آرہی ہے۔

تمس إسراق

WWW.NAFSEISLAM.COM

علم بوى عليه اورامورونيا

فصل

خطاء پرانگار ناممکن ستاب کو پاک رکھنا جا ہتا ہوں رک جائیئے سوچیے

تؤتس إسراح

WWW.NAFSEISLAM.COM

## خطاء براقرار نامكن

اسبارے میں اہل علم کا اختلاف ہے۔ کہ حضور علی نے اجتہاد فرمایا یا اسبارے میں اہل علم کا اختلاف ہے۔ کہ حضور علی و دنیوی مسائل میں نہیں ؟ جمہورامت کا موقف یہی ہے کہ آپ علی کے اجتہاد میں خطاعمکن ہے؟ اجتہاد فرمایا مجراس میں اختلاف ہوا کیا آپ علی کے اجتہاد میں خطاعمکن ہے؟ اجتہاد فرمایا مختی ہے تر دیدکرتے ہوئے لکھا 'خطاعمکن ہی نہیں' مثلا کی اس حقیقت کو ان الفاظ میں واضح کرتے ہیں۔

امام فخر الدین محمد بن عمردازی (ت-۲۰۱) اس حقیقت کو ان الفاظ میں واضح کرتے ہیں۔

جب ہم نبی کریم علیہ الصلوۃ والسلام کے اجتہاد کے قائل ہیں تو ہمارے بزد یک حق مدے کہ آپ کا اجتہاد خطا وال حريا له المناه الاجتهاد الاجتهاد الماحق عندنا انه الا يجوز ان فالحق عندنا انه الا يجوز ان يخطئ

المالي المالي

اں پردلیل بیقائم کرتے ہیں کہ اللہ تعالی نے آپ علیہ کی ہرمعاملہ میں اتباع کا حکم د مرکعا میں

اگرآپ علی کے لئے خطا کو جائز قرار دیا جائے تو ہم پرخطا کی پیروی کرنا لازم آئے گااور بیرخطا ہونے کے منافی ہے۔

ا مام تاج الدین عبدالو ماب بکی (ت-۷۷۲) کے الفاظ ہیں ام م تاج الدین عبدالو ماب بکی (ت-۷۷۲) کے الفاظ ہیں اب ان اجتھادہ صلی اور درست یمی ہے کہ آپ علی کے اجتہاد خطا

فلوجاز عليه الخطاء لكنا مامورين بالخطاء وذلك ينافى كونه خطاء (المحصول-۲-۳۹۳) ۲- امام تاج الدين عبدالولاب

والصواب ان اجتهاده صلى الله عليه وآله وسلم لا يخطئ (جمع الجوامع -٢-٢٨٢) شیخ جلال شمس الدین محمحلی اس کی شرح میں فرماتے ہیں اس کے مقابل جود وسراقول

اس قول كومصنف نے غلط و ناپند قرار دیے ہوئے (قول عدم خطا) کو درست وصواب سے تعبیر کیا ہے۔ لبشساعة هذا القول عبر المصنف بالصواب

اس بریشخ بنانی نے لکھا اس سے انہوں نے بتایا کہ اس کا المشعر بان مقابله خطاء مقابل (قول خطا) غلط ہے۔

كتاب كوياك ركهنا جابتا مون

جَبَد جَكَ موصوف نے "الابھاج فی شوح المنھاج" میں بیکتے ہوئے دوسرا قول نقل نہیں کیا کہ میں اپنی کتاب اس ہے پاک رکھنا جا ہتا ہوں۔ان کے الفاظ

والدى جوزم به من كونه جس بميل يقين بوه يى بك اور یمی حق ہے اور میں اپنی کتاب کو اس کے سوا قول کی حکایت سے پاک ركهنا جإبتا ہوں بلكہ ہم اے گھٹیا سمجھتے ہیں اور اس کی پرواہ ہیں کرتے۔

لايخطئ اجتهاده وهو الحق آپ عيسة كاجتهادين خطانبين وانا اطهر كتابي ان احكى فيه قولاً سوى هذا القول بل نحفل ولا نعباً

(الا بھاج-٣-١١٢)

رک جائے سوچھے

یہاں رکیے بار بارسوچیے اورغور بیجئے ایک ساہل ایمان واصحاب علم ہیں جوحبیب خدا شیانته کے اجتہاد میں خطاماننا تو کجاایسے قول سے بھی اپنی کتاب کو آلودہ کرنا پہند نہیں

سر تے اور ایک سیر بیں کہ آپ علی کی خطا وُں کو چن چن کر جمع کررہے ہیں اور کہہ رے ہیں کہ ان کا ثبوت دلائل قطعیہ ہے ثابت ہے ' بتا یے ان میں اہل اسلام کا

نماسنده کون بین؟ ہاں پچھالوگوں کی رائے و حقیق سے کہ خطاممکن ہے مگراس پراقر ارممکن نہیں بعني أكر خطا كاصدور ہوتو فی الفوراللہ تعالی كی طرف ہے۔ الم ابو برمجد سرتسي (ت-٥٠٠) اجتباد نبوي علیت کے بارے میں قم طراز ہیں فانه منافظة كان لايقر على يقينا آپ علي كوخطا برقائم نهيل الخطاء فكان ذلك منه حجة رخ ديا جاتا اورآ پكا اجتها وججت قاطعہ ہوتا ہے۔

آ کے چل کر لکھتے ہیں جمارے ہاں اصح قول سے ہے کہ جب کوئی واقعہ پیش آتا اور وی ے رہنمائی نہاتی تو آپ علی مجھانظار کے بعد

رائے اور اجتہا دیمل فرماتے اور حکم کو يعمل بالراي والاجتهاد وبين واضح فرماتے اگرآپ علیہ کواس پر الحكم به فاذا اقر عليه كان قائم رہنے دیا گیا تواہم ہمارے لئے ذلك حجة قاطعة للحكم

(اصول مزحسی -۲-۹۱) حجت قاطعه ہوگا – مسئله اجتهادنبوي عليه كتحت رقم طرازين ينخ محتِ الله بهاري (ت-١١١٩) آپ علیہ کوجس پر قائم رکھا فان اقر عليه صار كالنص قطعاً جائے تو وہ نص کی طرح قطعی ہے

اس کی شرح میں امام عبدالعلی محمد انصاری (ت-۱۲۲۵) کے الفاظ ہیں اس لئے كدآب علي كو خطاب لانه لايقر على الخطاء قائم بيس رہے دياجا تا ( فواتح الرحموت شرح مسلم الثبوت-۴-۳۱۸ )

اس تمام گفتگو کا خلاصہ بیہ ہے کہ اجتہاد میں آپ علی ہے یا تو ابتدا ہی خطامکن نہیں یا انتہا ممکن نہیں یعنی اس پر اتفاق ہے کہ خطا پر اقرار اور قیام ہر گرنہیں ہوسکتا، جب یہ حقیقت سامنے آگئی۔

تواب سوال ہے ہے کہ جب آپ علی ہے ہوندکاری سے منع فرمایا کیا اس کے خلاف کسی وجی الہی کا نزول ہوا؟ اگر ہوا ہے تو کون کی ہے؟ ہمارے مطالعہ میں ایس کے خلاف کسی وجی الہی کا نزول ہوا؟ اگر ہوا تو گھر ہم اسے خطا کیسے کہہ سکتے ہیں جے ایس کوئی چیز ہیں؟ اور اگر وجی کا نزول ہیں ہوا تو گھر ہم اسے خطا کسے کہہ سکتے ہیں جے رب اگر اس کے ہاں پیلطی ہوتی تو فی الفوراس کا از الہ کردیا جاتا حالانکہ ایسا نہیں ہوا تو اب ہمیں روایت کا ایسا مفہوم تلاش کرنا ہوگا جو گھر وہ ایسا مفہوم تلاش کرنا ہوگا جو نذکورہ اصول کے تحت آتا ہواوروہ دیگر نصوص سے متضاد بھی نہ ہو

تمنس إسالاه

WWW.NAFSEISLANLCOM

حضرت آدم عليه السلام اور حقائق اشياء كاعلم مقصد، حقائق پراطلاع د نيي اور د نياوي فوائد كاعلم صنعت وحرفت كاعلم تمام د ني اور د نياوي منافع كاعلم تمام د ني اور د نياوي منافع كاعلم حضرت خليل عليه السلام كامقام علمي

باب

### حضرت آدم عليه السلام اور حقائق اشياء كاعلم الله تعالى نے سيرنا آدم عليه السلام كودنياوى اشياء كے حقائق ہے آگاه فرمايا تو تصور سيجئے تمام انبياء كے سربراه كويہ شان كس قدر ملى ہوگی-ارشاد الہى

اور اللہ نے سکھائے آ دم کو اساء تمام مجرانہیں ملائکہ پر پیش کر کے فرمایا ان سے نام بتاؤاگرتم سے ہو

وعلم آدم الاسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة فقال انبئوني باسماء هؤلاء ان كنتم صادقين (القره-١٦)

"اساء" ہے کیا مراد ہے؟ مفسرین کرام نے متعدد آرا مقل کی ہیں اوران میں کوئی تضاد نہیں بلکہ وہ ایک دوسرے کی تائید وتشریح ہیں۔ حافظ عماد الدین بن کثیر (ت سے 2) نے متعدد صحابہ اور تابعین کے اقوال نقل کرنے کے بعد لکھا اور تابعین کے اقوال نقل کرنے کے بعد لکھا اور تابعین مصحیح ہی ہے کہ اللہ تعالی نے انہیں اللہ تعالی نے انہیں اللہ تعالی نے انہیں

الصحيح ان علمه اسماء مسيح يبي بح كمالله تعالى نے انہيں الاشياء كلها ذواتها وصفاتها تمام اشياء كي زوات ،ان كي

صفات اور ان کے افعال کے نام سکھائے جیسے حضرت ابن عباس سکھائے جیسے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ہے مروی ہے حتیٰ کہ تھوڑی اور زیادہ ہوا کے خروج کا تھوڑی بتایا۔ یعنی اساء کی ذوات نام بھی بتایا۔ یعنی اساء کی ذوات اور بڑے چھوٹے افعال کاعلم دیا۔

وافعالها كما قال ابن عباس حتى الفسو ة والفسية يعنى ذوات الاسماء والافعال المكبر والمصغر

اس کے بعد امام بخاری ہے تفصیلاً حدیث شفاعت ذکر کی کہ اہل قیامت

آپس میں مشورہ کریں گے کہ بارگاہ خداوندی میں کسی کوسفارشی بنایا جائے تو حضرت آدم علیہ السلام کی خدمت حاضر ہو کرعرض کریں گے، آپ تمام انسانوں کے والد ہیں اللہ تعالیٰ نے آپ کواپنے دست قدرت سے پیدا کیااور ملائکہ کوآپ کے لئے مجدہ کا علم دیا وعلمک اسماء کل شئی اورس نے آپ کوتمام اشیاء کے اساء

کی تعلیم دی

اس کے بعدروایت مسلم کے الفاظ فال کئے اور لکھا

فدل هذا على انه اسماء جميع بياس يروليل ہے كمانہيں الله تعالى المخلوقات ولهذا قال ثم نے تمام مخلوقات کے نام سکھائے ای عرضهم على الملائكة يعنى لئے فرمایا پھر انہیں ملائکہ پر پیش کیا المسميات لعني ذوات اشياءكو

پھرمسمیات و ذوات کی ملائکہ پر پیشکی پر دلائل دیئے کہ صحابہ سے منقول ہے

وعلم آدم الاسماء كلهائم كرالله تعالى نے حضرت آ دم عليه عرض الخلق على الملائكة السلام كوتمام اساء كي تعليم دي پيرمخلوق

كوملائكه يريش كيا-

حضرت مجاہدے سیفیرنقل کی کہ اللہ تعالی نے حضرت آدم علیہ السلام کوتمام اساء کی تعلیم دی چرمخلوق کوملائکه پر پیش کیا-

پھر اصحاب اساء ( ذوات ) کو ملائکہ ير پيش کيا گيا- ثم عرض اصحاب الاسماء

(تفييرالقرآن العظيم،١،٣٤)

علامه سیدمحمود آلوی (ت-۱۲۷۰) مراد اساء آشکار کرتے ہوئے رقم طراز ہیں کہاں میں اہل علم کی مختلف آ راءموجود ہیں

اورمیرے نز دیکے حق وہی ہے جس یر اہل اللہ ہیں اور وہ سے کہ منصب خلافت کا تقاضا ہیہ ہے کہ وہ تمام اشیاء کے اساء ہوں خواہ وہ او پر ہیں یا نیچے، جو ہر ہیں یا عرض ،ان کے ہاں انہیں اساءالہیہ کہا جاتا ہے کیونکہ ان کی ان پر دلالت ہے اور ان میں اس کا غیر مقید ظہور ہوتا ہے کیونکہ كائنات ميں جو بھی شےمعرض وجود میں آتی ہے وہ اللہ تعالیٰ کے کسی نہ کسی نام اور اس کی شانوں میں سے سی شان کا مظہر ہوتی ہے اور وہی اول وہی آخراوروہی ظاہروباطن ہے۔ حضرت آ دم عليه السلام كوان كى تعليم يوں ہوتي ان ميں ظہور حق ہوا جوحلول، انتحاد اورتشبیہ سے پاک ہے اور پیظہورتمام اساء وصفات کے ساتھ ان کی استعداد کے مطابق ہوا ، یوں كدوه ان اشياء مين وجد فق جان كيس وه ان کے شمولات سے واقف ہو جا تعیں اوران کے اشارات کو بول جان کیس کہ

والحق عندى ما عليه اهل الله وهو الذي يقتضيه منصب الخلافة الذي علمت وهو انها اسماء الاشياء علوية او سفلية جوهرية او عرضية ويقال لها اسماء الله تعالىٰ عندهم باعتبار دلالتها عليه وظهوره فيهاغير متقيدبها ولهذا قالوا ان اسماء الله تعالى غير متناهية اذما من شئى يسرز للوجود من خبايا الجود الا وهو اسم من اسمائه تعالى وشان من شئونه عز شانه وهو الاول والاخر والظاهر والباطن ... وتعليمها له عليه السلام على هـذا ظهـور الـحق جل وعلافيه منزها عن الحلول والاتحاد والتشبيه بجميع اسمائه وصفاته المتقابلة حسب استعداده الجامع بحيث علم وجه الحق في تلك الاشياء وعلم ما انطوت عليه وفهم ما اشارت اليه فلم يخف

ان برکوئی چیز مخفی ندر ہے اور ان کے اسرار بیس سے کوئی باقی ندر ہے بیاللہ تعالیٰ کی شان ہے کہ چھوٹے سے جسم میں وہ کس قدر علم کامل رکھ دیتا ہے۔

عليه منها خافية ولم يبق من اسرارها باقية فيا لله هذا الجرم المصغير كيف حوى هذا العلم الغزيز

اس کے بعد تعلیم کی کیفیت کی تفصیل بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں، ایک رائے یہ دے کہ اللہ تعالی نے حضرت آ دم علیہ السلام میں، اساء، ان کے مدلولات، ان پر دلالت اور وجہ دلالت کا علم تفصیلی ضروری اور بدیبی طور پر تخلیق فرما دیا - جبکہ دوسری رائے میہ کہ حضرت آ دم علیہ السلام کواجز ا مختلفہ اور متخالف قو توں سے پیدا کیا جن میں انواع مدرکات کے اور اک کی استعداد تھی۔

اور انہیں ذوات اشیاء، ان کے اساء، خواص، معارف، اصول علم ، صنعتوں خواص، معارف، اصول علم ، صنعتوں کے قوانین ، ان کے آلات کی تفصیل اور ان کے استعال کے طریقے الہام اور ان کے استعال کے طریقے الہام

والهدمده معرفة ذوات الاشياء واسمائها و خواصها ومعارفها واصول العلم وقوانيان المستاعات وقوانيات المعلم وتفاصيل آلاتها و كيفيات

وتفاصيل الاتها وكيفيات ومائي WWAAFSEISLAM.CO

(روح المعانى -١-٣٠٣)

امام کے سیالفاظ

قوانين الصناعات و تفاصيل آلاتها و كيفيات استعمالاتها

صنعتوں کے قوانین ،ان کے آلات کی تفاصیل اوران کے استعال کے طریقوں سے آگاہ کیا

نهایت ہی قابل توجہ ہیں

امام فخرالدین رازی (ت-۲۰۲) اساء کی مرادواضح کرتے ہوئے لکھتے ہیں بعني أنبيس اشياء كي صفات ء اقتسام اور اى عـلـمـه صفات الاشياء خواص کی تعلیم دی ونعوتها وخواصها

اس پردلائل دیے ہیں کہ سیمفہوم مراد لینااس کئے لازم ہے

اشیاء کی حقیقتوں کا جاننا بہت زیادہ ا - ان الفضيلة في معرفة افضل ہے اس سے کدان کے اساء کی

حقائق الاشياء اكثر من الفضيلة في معرفة اسمائها كالمعرفت،

۲- بعض نے چونکہ اس سے مراد فقط لغات وزیا نیں لیں تھیں فرماتے ہیں سے بہتر نہیں کیونکہان کے ساتھ تھری وہلنے ممکن نہیں کیونکہان کاعلم تعلیم کے بغیر نہیں ہو سكتاء بإل

اشياء كي حقيقة و العلم تو ان كاحصول بذریعی ہوسکتا ہے لہذا اس کے اتھ تحدی درست ہے۔

العلم بحقائق الاشياء فالعقل متمكن من تحصيله فصح وقوع التحدي فيه

(مفاتح الغيب-٢-١٤٥) یہاں امام رازی نے نہایت ہی فیصلہ کن الفاظ میں واضح کیمی کیا کہ حقائق اشیاء کاعلم یہاں امام رازی نے نہایت ہی فیصلہ کن الفاظ میں واضح کیمی کیا کہ حقائق اشیاء کاعلم عقل ہے بھی ممکن ہے تو یہاں بیا جا ننا نہایت ہی ضروری ہے کہ اس کا کنات میں سب ے زیادہ عقل رکھنے والے حبیب خدا علیہ ہی ہیں اس میں کوئی دوسری رائے ہی ے زیادہ علی رکھنے والے حبیب خدا علیہ نہیں۔اس کی تفصیل آ رہی ہے کہ تمام مخلوق کی عقل حضور علیہ ہے کی بنسبت ریت کا

یہاں ہم مفتی احمد یارخاں بیمی رحمہ اللہ تعالیٰ (ت -۱۳۹۱) کا ایک اقتباس نقل کئے دیتے ہیں جومعاملہ کو بچھنے کے لئے کافی معاون ٹابت ہوگا، لکھتے ہیں

"كلها ال ميں بہت گنجائش ہے كيونكه ال سے معلوم ہوتا ہے كه كوئى نام بھى آرم علیہ السلام کے علم سے باقی نہ بچا۔ جیسے خالق کل شئی سے معلوم ہوتا ہے کہ خدا ہر چیز کا خالق ہے،ایے ہی یہاں کے لھا سے معلوم ہوتا ہے کہ آ دم علیہ السلام ہر نام والى چيز كے عالم ہيں-خيال رہے كه آ دم عليه السلام كاعلم اس قدروسعت كے باوجود ہمارے نبی علیہ کے دریا کا قطرہ ہے۔ کیونکہان کاعلم ہراس چیز کو گھیرے ہوئے ہے کہ جہاں تک الفاظ اور ناموں کی رسائی ہے۔لیکن میرے شہنشاہ علیہ كمتعلق فرمايا كيا وعلمك مالم تكن تعلم يهال نداسم كى قير بنالفاظ و حروف كى يابندى -اب مم كلها كى كى قدر كنجائش دكھاتے ہيں-بيسب جانے ہیں کہ دنیا میں اول سے آخر تک لا کھوں زبانیں بولی تنئیں اور ہرزبان کے حروف، نقش اوران کے الفاظ علیحدہ علیحدہ ہوئے ، پھر ہرزیان میں کروڑوں لغات جس کا بتیجہ بینکلا کہ دنیا میں کروڑوں چیزیں اور ہر چیز کی لاکھوں صفات اور ہرصفت کے لا کھوں نام اور نام کے لکھنے اور بولنے کے لاکھوں طریقے، مثلاً الف لکھنے کا انگریزی میں اور طریقہ ہے، اردو میں اور ،عربی میں اور پھر مثلاً پانی کو اردو میں یانی، فاری میں آب،عربی میں ماء، ہندی میں جل،انگریزی میں واٹراور نه معلوم كسكس زبان ميں كيا كيا كيا كہتے ہوں گے۔ پھرا گرلفظ ياني لكھا جائے تو ہرزبان كى عبارت میں علیحدہ طریقے سے مثلا انگریزی (PAM) اور ہندی میں اور گجراتی میں اردو میں (پانی) عربی میں (ماء) وغیرہ وغیرہ طریقوں سے پھراس پانی کے ہزاروں حالات اور ہزاروں قسمیں ہیں، ٹھنڈا گرم، صاف میلا، کھاری میٹھا، بھاری ہلکا، گاڑھا پتلا،سفید کالا وغیرہ وغیرہ-بیسب علوم سیدنا آ دم عليه السلام كو ديئے گئے بھلا خيال تو كرو اس علم كى كوئى حد ہے۔تفيير روح البيان ميں اس جگه فرمايا گيا كه آ دم عليه السلام كوسات لا كھ زبانوں كاعلم تفااور ايك

بزار پیشوں میں خوب ماہر تھے مگر آپ نے کھیتی باڑی کا کام کیا۔ **ل طیفہ** ، آ دم ما السلام كا بينية بينية بين باژى ،نوح عليه السلام كانجارى (ككرى بناناليمنى بريضى كا بيشه) ، عليه السلام كا بينية بينية . ادر لین علیه السلام کا درزی گری – صالح علیه السلام کا تنجارت، داؤ دعلیه السلام کا زره سازی ( زره بنانا، بعنی لو ہار کا کام ) سلیمان علیہ السلام کا زنبیل سازی اورمویٰ علیہ السلام، شعيب عليه السلام اور حضرت محمد عليه كاعمل مبارك بكريال چرانا تھا-(روح البنيان)

نیز کلھا ہے معلوم ہوا کہ فی تعالی نے اپنی ذات وصفات کے سارے نام بھی ان کو تعلیم فرمائے تھے۔اب تو آ دم علیہ السلام کے علم کی کوئی انتہاء نہ رہی۔ روح البیان وغیرہ نے اس جگہ لکھا کہ آ دم علیہ السلام کوتمام فرشتوں اور اپنی اولا د کے سارے نام اور حیوانات، جمادات، پرندے چرندے اور ہروہ جاندار جو قیامت تک پیدا ہونے والے ہیں، تمام شہروں اور گاؤں ہرکھاتی چین چیز اور جنت کی ہرنعمت بلکہ یوں کہو کہ ہر چھوٹی بڑی چیز کے نام بتا دیئے گئے۔ یہاں تک کہ پیالہ اور پیالی اور ڈھال اور دودھ نکا لئے کا برتن بلکہ آہتہ اور زورے گوزیارنا کے نام بھی بتادیجے۔ فهم عرضهم الل معلوم مواكد فقط عائبانه نام بى نه بتائے كئے تھے بلكه ويھنے والی چیزیں دکھائی گئی تھیں مینی جو چیزیں قیامت تک بھی بھی پیدا ہونے والی تھیں ، مثلًا ریلوے ،موٹر کار، ٹیلی فون ،ریٹہ یو، ہوائی جہاز وغیرہ- سیسب چیزیں ان کو دکھا َ ران کے نام اور بنانے کی ترکیبیں اور ان کے سارے حالات بتائے گئے۔ (اشرف النفاسير-١-٢٥٨)

اس کے فوائد کے تحت رقم طراز ہیں بری چیز کا جا ننا برانہیں کیونکہ آ دم علیہ السلام کو ہر بری بھلی چیز کاعلم دیا گیا اور اس سے (الضاً-٢٢٠) ان كى افغليت ظاہر فرما كى-

## مقصد ، حقائق براطلاع

مفسرین نے یہاں تک تصریح کی ہے کہ حصول الفاظ واساء بردی غرض و مقصد نہیں ہوتا - بلکہ مسمیات کی ذوات ،ان کے حقائق اور ان کے خواص واسرار کا جاننا کمال ہوتا ہے-

امام ناصرالدین احد منیر سکندری رقمطرازین ، نفس الفاظ کاحصول بردا کمال نبین مسمیات کی بلکه مقصد عظیم انبین مسمیات کی لندوات السمسمیات و اطلاعه و دوات کی تعلیم اور ان کے حقائق اور علی حقائقها و ما او دع الله ان میں دو بعت فرموده خواص و اسرار تعالیٰ فیها من خواص و اسرار پراطلاع دینا ہے۔ تعالیٰ فیها من خواص و اسرار پراطلاع دینا ہے۔ اساء سے مسمیات مراوم و نے پردوسری دلیل بیدی کدار شادالی نشم عوضهم علی الملائکة "میں میں الملائکة" میں

السنسميسر فيسه عبائد الى ضمير بالاتفاق مميات كى طرف لوك المسميات اتفاقاً ربى ب

(الانتبائي-۱-۱۲۵) د يني ود نياوي فوائد کاعلم

علامہ جاراللہ زخشری (ت-۵۲۸) اساء مسمیات کی تعلیم کی وضاحت کرتے ہوئے کہتے ہیں اللہ تعالی نے حضرت آ دم علیہ السلام کو اپنی پیدا کردہ اجناس دکھا کیں ،ان کے نام بتائے اس کانام گھوڑ ااس کانام اونٹ اور دیگر تمام اشیاء کے نام بتائے وعلمہ احوالها و ما یتعلق بھا اور ان کے احوال اور ان سے متعلق من المنافع اللہ بنیة و اللہ نیویة دی و دنیاوی منافع کی تعلیم دی (الکشاف-۱-۱۲۲)

# صنعت وحرفت كاعلم

علامه غلام معیدی اس تیت کے تحت لکھتے ہیں

اللّٰد تعالیٰ نے حضرت آ دم علیہ السلام کواشیاء کے حقائق مواص کا اساء علوم کے تواعداور مختلف صنعتوں کے قوانین تعلیم فرمائے (تبیان القرآن-۱-۳۵۵) امام ابوالسعو ومحمر عمادی حنفی (ت-۹۵۱) ای آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں۔حضرت

ہ وم علیدالسلام کوجوعلوم دیے گئے ان میں قوانمین صنعت وحرفت بھی شامل تھے

الله تعالی نے حضرت آ دم کوانی مخلوق سے معقولات محسوسات مخیلات اور موہو مات کی تعلیم دی، انہیں اشیاء کی ذوات ان کے خواص ، معارف، اصول علم، قوانین صنعت، ان کے آ لات کی تفصیل اوران کے استعمال کا

قيل اسماء خلقه من المعقولات والمحسوسات والمتخيلات والموهومات والهممه معرفة ذوات الاشياء وخواصها ومعارفها واصول العلم وقوانين الصناعات وتمضاصيل آلاتها وكيفية

# (ارشادالعقل السيم ، ١-١٨)

ا مام قاضی عمر بیضاوی (ت -۱۸۵۶) اساء کی تفسیر میں لفظ اسم کے دومعانی بیان کرنے کے بعد کہتے ہیں-اسم کا اول معنیٰ ہویا ٹانی کوئی فرق نہیں ہوتا کیونکہ دوسرا اول کو مستلزم ہے۔ سیونکہ باعتبار دلالت ٔ الفاظ کاعلم معانی کے علم پر ہی موقوف ہوتا ہےتواب آیت کا معنی سیہوا

طريقة تحقايا

الله تعالیٰ نے حضرت آ دم کومختلف اجزا اورمتخالف قو توں ہے پیدا کیا اوران

انيه تعيالي خلقه من اجزاء مختلفة وقوى متباينة مستعدا

میں معقولات ،محسوسات ،مخیلات اور موہومات کے ادراک کی استعدادر کھی اور انہیں اشیاء کی ذوات، ان کے خواص، اساء، اصول علم، قوانين حرفت اوران کے آلات کی کیفیت ہے آگاہ

لادراك انواع المدركات من المعقولات والمحسوسات والمتخيلات والموهومات والهممه معرفة ذوات الاشياء وخواصها واسمانها واصول العلم وقوانين الصناعات وكيفية آلاتها

(انوارالتزيل، ١-٢٨٢)

تمام دینی و دنیاوی منافع کاعلم امام می الدین شخ زاده محمد بن سلح الدین حنی (ت-۹۵۱) نے اس آیت مبارکہ کے تحت بردی تفصیل ہے لکھا - ان کے پچھا قتباسات درج کئے دیے ہیں تاكه مسئله خوب آشكار موجائے- الله تعالی نے حضرت آدم كواساء مسميات كي تعليم کسےدی؟ کی تفصیل کرتے ہیں

انبه تعالى اراه الاجناس التي الله تعالى في البيل اين مخلوق ك جواہر و اعراض کی اجناس دکھا کر ان کے دل میں القاکیا کہ اس کا نام کھوڑا، اس كانام كائے اوراس كانام اونت حى كمتمام اجناس كے ناموں سے آگاہ كياء اورائبيس ان كاحوال اورمنافع بھی بتائے مثلاً گھوڑا سواری کے لئے ، گائے کاشت کے لئے ، اونٹ بوجھ

خلقها من الجواهر والاعراض والقى فى قلبه ان هذا فرس وهنذا اسمه بقرة وهذا اسمه بعير الى تمام الاجناس وعلمه احوالها و منافعها مثل ان قال الفرس يصلح للركوب والبقرة لكراث الارض والبعير لحمل

الاثفال وكذا الحال في جميع السماء المسميات وخواصها وما يتعلق بها من المنافع الدينية والدنيوية

اٹھانے کے لئے ہے۔ ای طرح تمام مسمیات ان کے خواص اور ان سے دینی و دنیاوی متعلقہ منافع سے بھی آگاہ فرمادیا۔

حقائق اشياء كاعلم

محض انہیں اساء والفاظ کاعلم ہی نہیں دیا بلکہ ذوات کے حقائق وخواص کاعلم ویا بلکہ ذوات کے حقائق وخواص کاعلم ویا اس پر امام فخر الدین رازی کی تفتگونقل کی جس میں تھا کہ یہاں اشیاء کی صفات نعوت اور خواص مراد ہیں وجہ یم ذکری کہ کیا وجہ یہاں صفات وصنائع مراد لئے جار ہے نعوت اور خواص مراد ہیں وجہ یم ذکری کہ کیا وجہ یہاں صفات و صنائع مراد لئے جار ہے ہیں کہ مقصد یہاں حضرت آ دم علیہ السلام کی فضیلت کا ملائکہ کے سامنے اظہار ہیں کہ مقصد یہاں حضرت آ دم علیہ السلام کی فضیلت کا ملائکہ کے سامنے اظہار

-

تو محض مسمیات ، ان کے خواص و احوال بردال الفاظ کا جان لیناا تنابرا کمال نہیں کیونکہ حقائق اورعوارضات کمال نہیں کیونکہ حقائق اورعوارضات کا علم ان زبانوں کے علم سے اہم ہے جنہیں کمتب میں بیچے سیھتے ہیں جنہیں کمتب میں بیچے سیھتے ہیں

وليس كبير فضل للعلم بمجرد العبارة الدالة على المسميات وخواصها واحوالها لان العلم بالماهيات وعوارضها اهم من العلم باللغات الذي هو من وظائف الصبيان

اگرصرف نام اوراساء بى بتائے تھے كيف يہ جوز ان يقال جعل آدم عالم المائة في ملكوت السموات والارض؟ بحيث صار شيخاً مدرساً للملائكة بمجرد تعلم

توبیکہنا کیسے جائز ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آ دم کو ساوی و ارضی سلطنوں میں عالم بنایا ،وہ زبانوں اور اساء میں عالم بنایا ،وہ زبانوں اور اساء جانے پرملائکہ کے استاذاور مدرس کیسے جانے پرملائکہ کے استاذاور مدرس کیسے

بن گئے؟ جب اساء كى الفاظ موضوعه اورصفات ميں باعتبارلغات تعميم جائز ہےتو اب عموم پرحمل اولی ہوگا

لغات و اسماء فلما جاز تعميم الاسماء للالفاظ الموضوعة والصفات بحسب اللغات كان الحمل على العموم اولي

كے تحت لكھتے ہیں كەكوئى بين مجھے كماس كى ان انہیں محض استعداد یر ہی نہیں باقی رکھا بلکہ ان کے کمال کوقوت سے نکال کر عملأ ذوات اشياء كي معرفت بخشي لعني ان کے حقائق سے یوں آگاہ کیا کہ ہر شے ایک دوسری سے متاز و جداتھی، ان کی صفات ، خواص ، منافع اور نقصانات كي معرفت دي، ان الفاظ کے اساء کے بارے میں یوں آگاہ کیا كدان كى وضع ان كے لئے ہے علوم کے اصول لیمنی قواعد کلیہ اور قوانین صنعت لیمنی وہ امور کلی بتائے جن کی صنعتول اور حرفتول میں ضرورت و مختاجی ہوئی ہے۔

امام بيضاوي كي عبارت 'والهمه میں صرف استعداد ہی رکھی بلکدان کوعملاً ان کے سامنے رکھ کرنام بتائے انه لم يبقه على الاستعداد المحض بل اخرج كماله من القوة اى حيث الهمه معرفة ذواتِ الاشياء اي حقائقها التي كل واحدة منها مغايرة لماعداها ومعرفة مايخصها من الصفات والمنافع والمضار ومعسرفة اسمائها اى الفاظ الموضوعة بازائها ومعرفة اصول العلوم اي قواعدها الكلية وقوانين الصناعات اي الامور الكلية التي يحتاج اليها في الصناعات والحراف معنی عرض (ان پر پیش کئے) کی تشریح کرتے ہوئے دو بزرگوں کا حوالہ دیا اور لکھا

امام غزالی کے نزد کیک اس کامعنی ہے

عمرنبوى علية اورامورونيا

ابرزناها حتى رأوها

ہم نے انہیں ان کے سامنے ظاہر کیا منی کہ انہوں نے انہیں دیکھ لیا

شخ مقاتل کہتے ہیں

اللہ تعالی نے حیوانات و جمادات تمام کو بیدا کیا پھر حضرت آ دم علیہ السلام کو ان کے نام سکھائے پھران کی فروات موجودہ کو ملاککہ پر پیش کیا اس وجہ سے فرمایا پھراس نے انہیں پیش کیا

ان الله تعالى خلق كل شئى من الحيوان والجماد ثم علم آدم الحيوان والجماد ثم علم آدم اسماء ها ثم عرض تلك الشخوص الموجودات على المملائكة ولذلك قال ثم

عرضهم

(عاشيد شخ زاده-۱-۵۰۵ تا ۱۱۵)

امام ابوالحن ماوردی (ت-۴۵۰) فرماتے ہیں تعلیم الاساء میں تنین اقوال ہیں۔

١-١-١ علائك ٢- ١-١ عاولاد

س- حضرت ابن عباس قاده اورمجابدے ہے اسماء جمیع الاشیاء الماسیاء کا ماہ کی تعلیم دی

آ کے بھردواقوال ہیں

ا- فقط اساء کی تعلیم دی نه که معانی کی-

۲- اساء ومعانی دونوں کی تعلیم دی کیونکه بلامعانی ، تعلیم اساء میں کیا فائدہ؟

تو معانی کاعلم مقصود ہے ہاں اساءان کی طرف رہنمائی کرتے ہیں

فتكون المعانى هى المقصودة والاسماء دلائل عليها

(النكت والعيون-١ -٩٩)

امام اساعیل حقی (ت-۱۱۳۷) اس آیت کے تحت لکھتے ہیں اللہ تعالی نے حضرت آ دم

علیہ السلام کواشیاء کی اجناس دکھا ئیں' ان کے نام بتائے جن میں حیوانات' جمادات' شہروں وبستیوں کے نام' پرندوں اور نباتات کے نام

اور ہر شے کی صنعت اور تمام کھانوں اور مشروبات کے نام بھی بتادیے وصنعة كل شئى ...... واسماء المطعومات والمشروبات

(روح البيان-۱-۱۳۳)

امام ابو بکراحمد بن علی بصاص (ت- ۳۵۰) لکھتے ہیں اگر چدر ہے بن انس ہے ہے کہ مرادا ساء اولا دہیں گرحفر ت ابن عباس اور حضر ت مجاهد سے مروی ہے ان ان عباس اور حضر ت آدم علیہ السلام کو اللہ تعالی ان عملہ اسماء جمیع الاشیاء کے حضر ت آدم علیہ السلام کو اللہ تعالی وظاهر اللفظ یو جب ذلک نے تمام اشیاء کے نام بتائے اور فامر اللفظ یو جب ذلک فامری الفاظ اس معنی کو لازم کر رہے فام کی الفاظ اس معنی کو لازم کر رہے

پھرآ کے چل کر لکھتے ہیں

(احكام القرآن-١-٢٦)

# حضرت خليل الثدعليه السلام كامقام علمي

ارشادالی "و کذلک نری ابراهیم ملکوت السموات و الارض" کے تخت مفسرین نے صحابہ اور تابعین سے حضرت فلیل الله علیہ السلام کے مقام علمی کے بارے میں جو پچھال کیا ہے وہ بھی یہاں ملاحظہ کر لیجئے۔

الم محدابن جريطبري (ت-١١٠٠) اورامام ابن ابي حاتم (ت-١٣٧) نے حضرت ابن عباس رضی الله عنهما سے قبل کیا ہے- انہوں نے اس آیت کی تفسیر یوں کی ان کے لئے پوشیدہ اور ظاہری معاملات واضح کر دیے اور مخلوقات کے اعمال میں ہے کوئی شے بھی مخفی نہ

جلى له الامر سره وعلانيته فلم يخف عليه شئ من اعمال

(جامع البيان تفسيرا بن اني حاتم ، ١٠٥١) ٢- امام آدم بن الى اياس أبن منذر ابوحاتم ابواشيخ اورامام بيهي نے الاساءو الصفات میں حضرت مجاهد تا بعی ہے تغییر یوں تقل کی

سات آ سانوں کوان کے لئے کھول دیا اورانہوں نے ان میں جو پھھ تھا دیکھا يهاں تک کدان کی نظر عرش تک جا بینجی اوران پرساتوں زمین کھول دیں اور جو میجھان میں تھا، انہوں نے اسے دیکھا أورابوحاتم نے امام سدی کبیرے الفاظ نفسیر

فرجت له السموات السبع فنظر الى ما فيهن حتى انتهىٰ بصره الى العرش وفرجت له الارضون السبع فنظر الى ما فيهن (تفسيرابن ابي حاتم ،۲۰۵۷) ا ما مسعید بن منصور ٔ ابن منذ

ان کے لئے ساتوں آسان کھول دیے گئے حتی کہ آپ نے عرش اوراس کے جنت سے نزول کو دیکھا کھر ساتوں زمینیں ان کے لئے کھول دی منکیں حتی کہ آپ نے وہ چٹان دیکھی جس پرزمینیں قائم ہیں

یقل کئے فرجت له السموات السبع حتى نظر الى العرش والى نزله من السجنة ثم فرجت له الارضون السبع حتى نظر الى الصخرة التي عليها الارضون

امام احمد رضا قادری بیتفاسیر نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں

اور جب بیہ بات خلیل اللہ علیہ السلام کے لئے ثابت ہے تو سو ہے حبیب اللہ کے لئے تو بدرجہ اولی ثابت ہوگی واذا ثبت هذا للخليل الجليل ثبت بالاولى للحبيب الجميل

(انباءالحی -۳۱۰)



حضور من الله فضائل انبیاء کے جامع ہیں ان سے بھی اکمل کے جامع ہونے پرقر آنی دلائل تمام اوصاف کے جامع ہونے پرقر آنی دلائل شرق وغرب کے جن وانس کی ذمہ داری

WWW.NAFSEISLAM.COM



WWW.NAFSEISLAM.COM-

## حضور عليسة فضائل انبياء كے جامع ہیں

تمام اہل علم نے کتاب وسنت کی روشنی میں پینصرت کی ہے کہ آپ علی ہے ی ذات اقدس تمام فضائل و کمالات انبیاء علیهم السلام کی جامع ہے۔ بلکہ وہ فضائل ان سے بڑھ کر کامل طور پر آپ علیہ میں پائے جاتے ہیں-اس پر چندتصریحات

ا-امام ابومحد عبدالرحمٰن بن ابی حاتم الرازی (ت- ۳۲۷) نے بیان کیا حضرت عمرو بن سوا دالسر جی کہتے ہیں۔ امام شافعی نے قرمایا

ما اعطى الله نبياً ما اعطى جوري كالله تعالى في كوعطا كياوه ال نے حضرت محمد علیت کو بھی عطافر مایا ہے۔

محمدا غانسه میں نے عرض کیا

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے اعطى عيسى احياء الموتى مرد بے زندہ کرناعطافر مایا

آپنے فرمایا

بدا المنتجة حنيان المحضرت محمد عليه كوالله تعالى نے تنے اعطی مح

کے رونے کا معجزہ عطا کیا جس کے ساتھآ یہ علیہ کھڑے ہوکر خطبہ دیا كرتے-جبآب علي كے لئے منبرتیارہوگیااورآ یہ نےاس پرخطبہ دیناشروع کیاتو تنارو دیاحتی کهاس کی آ واز سی گئی تو می مجز ہ اس سے بڑا ہے-

الجزع الذي كان يقف يخطب الى جنبه حتى هيئ له المنبر فلما هيئ له المنبوحن الجزع حتى سمع صوته فهذا اكبر من ذلك (أ داب الشافعي ومنا قبه-٦٢)

اس کے محشی و محقق شیخ عبدالخالق 'امام شافعی کے اس جواب کی وضاحت میں

#### رقم طراز ہیں

لان ايسجساد الادراك فسي الجمثادات ابلغ من اعادة الحياة الى من مات كما هو الحال بالنظر والبحث اس کے بعد لکھتے ہیں

> و ذلك الجواب من الشافعي مبني على التسليم والقرض والافالثابت من طرق صحيحة معتبرة عند اهل التحقيق والخبرة ان الله اكرم نبينا ايضا باحيا ابويه الشريفين وغيرهما

(الضأ)

البينة على ذكر المعجزات لرسول الله غليلة مماثلة لمعجزات جماعة من الانبياء قبله واعلى منهاخارجة عما اختص بسه من المعجزات العظيمة التي لم يكن لاحد قبله منهم عليهم السلام

(البدايي-جز٢-٢٢٢)

كيونكه جمادات ميں ادراك كى ايجاد ، مرنے والے میں دوبارہ زندگی لوٹانے سے زیادہ کامل ہے جونظر وقکر میں مسلم ہے۔

امام شافعی کا بیه جواب بطورتشکیم و فرض ہورنداہل محقیق علم کے ہاں سیح ومعتر اساد کے ساتھ ثابت ہے کہ اللہ تعالی تعالی نے مارے نی عید کویے شرف بھی عطا کیا مثلاً اینے والدین کریمین اوردیگرفوت ہونے والوں کازندہ کرنا

٢- حافظ ابن كثير (ت-٧١٧) فيصور عليه كى اى شان كاذكريول كيا رسول الله علیت کے مجزات پہلے انبياءعليهم السلام كمعجزات كالمثل ہیں اوران سے اعلیٰ بھی ہیں۔مجزات جوآب علی کے ساتھ مخصوص ہیں اوروہ آپ سے پہلے انبیاء علیم السلام كونيس ملے

اس پرانہوں نے دلائل دیے ہوئے ذکر کیا سمعت من شیخنا الامام العالامة الحافظ ابی الحجاج الممنزی تغمدہ الله برحمته ان الممنزی تخمدہ الله برحمته ان اول من تکلم فی هذا المقام الامام ابوعبدالله محمد بن الامام ابوعبدالله محمد بن ادریس الشافعی رضی الله عنه ادریس الشافعی رضی الله عنه

آ كركس بين م نهى حضور علي كالبينة على ما اعطى الله انبيائه على ما اعطى الله انبيائه على من الايات عليهم السلام من الايات البينات والخوارق القاطعات والحجج الواضحات وان الله جمع لعبده و رسوله سيد الانبياء وخاتمهم من جميع انواع المحاسن والايات مع ما انواع المحاسن والايات مع ما اختصه الله به ممالم يؤت احد اختصه الله به ممالم يؤت احد

میں نے اپ شخ حافظ ابوالحجاج المری (اللہ تعالی اپ رحمت کاان پر نزول فرمائے) سے بیا سنا کہ سب نزول فرمائے) سے بیا سا کہ سب سے پہلے اس مسئلہ پرامام ابوعبداللہ محمد بن اور بیس شافعی رضی اللہ عنہ نے من اور بیس شافعی رضی اللہ عنہ نے من اور کیس شافعی رضی اللہ عنہ نے من اللہ عنہ کے من اللہ عنہ کے منہ کے منہ کے منہ کی اللہ عنہ کے منہ کے منہ کے منہ کے منہ کی اللہ عنہ کے منہ کی کے منہ کے من

کے بارے ہیں میہ باب اس کئے قائم کیا

تاکہ واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے سابقہ
انبیاء کیہم السلام کو واضح نشانیاں ، قطعی
معجزات اور واضح دلائل عطافر مائے تو
معجزات اور واضح دلائل عطافر مائے تو
اللہ تعالیٰ نے ان کے خاتم اپنے
مخصوص بندے اور رسول سید الانبیاء
محصوص بندے اور رسول سید الانبیاء
میں وہ تمام آیات ومحاس کوجمع کر دیا
میں وہ تمام آیات ومحاس کوجمع کر دیا
میل ہے گئے ہی وہیں دی گئیں

اس موضوع پرمتعدد بزرگوں کا حوالہ دیتے ہوئے رقم طراز ہیں

وقفت على فصل مليح في هذا المعنىٰ في كتاب دلائل النبوة وهو كتاب حافل في ثلاث مجلدات

میں نے اس مسئلہ پرخوبصورت بوری فصل دلائل النبوۃ میں دیمھی جو تنین جلدوں میں ہے اس میں اس بارے میں یوری فصل موجود ہے- ای طرح فقيد ابو محمد عبدالله بن حامد نے دلائل النبوة ميں اسے ذكر كيابيه كتاب صحيم اور معتبر اور تفیس فوائد پرمشمل ہے اس طرح ان میں سے کھ اشیاء مشہور شاعر شخ صرصری نے اپنے قصائد میں تحريك بين-

عقد فيه فصلاً في هذا المعنى وكذا ذكر الفقيه ابومحمد عبىد الله بىن حامد فى كتاب الما النبوة وهو كتاب كبير جليل حامل مشتمل على فوائد نفيسة وكذا الصرصري الشاعر يورد في بعض قصائده اشياء من ذلك كما سيأتي

(البداي-٢-١٢٢)

امام شافعی کے جس حوالہ کی طرف انہوں نے اشارہ کیااس کا ذکر آچکا۔ ٣- امام حافظ الولعيم اصبحاني (ت-٣٥٠) كي كتاب مين بيذكراس عنوان سے موجود ہے۔

الفصل الثلاثون في ذكر تيسوي نقل، حضرات انبياء عليهم السلام ك فضائل كاحضور علي ك موازا ةالانبياء في فضائلهم فضائل سے اور عطا کردہ معجزات سے بفضائل نبينا ومقابلة ما أوتوا من الايسات بما أوتى عليه

اس كے تحت انہوں نے پہلا عنوان بيقائم كيا ب "القول فيما أوتى ابراهيم عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام " يحربيه وال الهايا سوال-حضرت ابراہیم علیہ السلام کوخلت کا درجہ ملا کیا حضور علیہ کے لئے بیثابت ہے؟ال كاجواب ديتے ہيں-

م نيري على اورا مورونيا الله تعالى نے سیدنامحمہ علیہ کولیل و قد اتخذ محمدا خليلاً وحبيباً حبیب بنایا اور صبیب کا رشتہ میل سے والحبيب الطف من الخليل بہت خوب ہوتا ہے۔ (ولاكل النوة-٢-١٥٨٥) امام جلال الدين سيوطي (ت-٩١١) نے يہي بات تکھی-جوبهي معجزه وفضيلت تسي نبي كو ديا سميا ما اوتى نبى معجزة ولا فضيلة اس کی مثل یا اس سے بڑا رسول اللہ الاونبيت المنطب نظيرها او

مالين كورما كما

(الخصائص الكبري -٢-٢٠)

انہوں نے مواز نہ سیدنا آ دم علیہ السلام سے شروع کیا مثلاً سوال اٹھایا ،اللہ تعالیٰ نے مضرت آ دم عليه السلام كوتمام اشياء كاساءعطا كيخ كياحضور علينية كوجمي عطا كيد؟ جواب- امام دیلمی نے حضرت ابورافع رضی الله عنه سے فقل کیا رسول الله علیہ علیہ

یانی ومٹی میں میری امت میرے مثلت لي امتى في الماء والطين سامنے پیش کی گئی تو میں نے ان تمام وعلمت الاسماء كلها كما كے اساء كو جان ليا جيسے آ دم عليه السلام علم آدم الاسماء كلها نے تمام اساء اشیاء کوجان کیا-(الخصائص الكبري -۲-۴-۳۰)

ان ہے جمی انمل

بكدابل علم نے رہی تصریح كى ہے كداللہ تعالى نے جب وہى كمالات حضور صلابی کوعطافر مائے تو وہ ان سے انگل اور زائد طور برعطافر مائے۔ علیت کوعطافر مائے تو وہ ان سے انگل اور زائد طور برعطافر مائے۔ امام بدرالدین حسن بن صبیب طبی (ت،۷۷۹) اس حقیقت کو بول آشکار

كسى بھى نبى كو جوفضيلت دى گئى سيرنا محمد علیات کواس کی مثل اوراس سےزائدعطاکی گئی۔

ولم يعط احد من الانبياء فضيلة مستفادة الاوقد اعطاه مثلها وزيادة

(النجم الثاقب في اشرف المناقب- ٣)

٢- امام جلال الدين سيوطي (ت، ١١١) لكصة بين-

ما أوتى احد من الانبياء فضيلة حضرات انبياء عليهم السلام ميس الا و أوتى عَلَيْتُ مشلها وزيادة جے بھی کوئی فضیلت عطا کی گئی وہ لم يؤتها غيره رسول الله عليه كواس كي مثل اور

(طرح السقط - ٢٩) زائد دى كهوه آپ عليه كالده كسي كوبيس ملي

٣- امام يوسف بن اساعيل نبهاني (ت،١٣٥٠) بيان كرتے بيل انسه لم يعط احد من الانبياء حضرت انبياء ورسل عليهم السلام كوجو والمرسلين معجزة ولا فضيلة معجزہ وفضیلت ملی ،اللہ تعالیٰ نے سیدنا الا وقد اعطى رسول الله عليه محمر علی کواس کی مثل اوراس ے مثلها وابلغ منها

کامل طور پرعطافر مائی ہے۔

(حجة الله على العالمين -١٢)

امام ذہبی اور حافظ ابن کثیر کے استاذ امام قاضی القصناۃ محمد بن علی انصاری المعروف ابن الزملكاني (ت-214) في الموضوع يرمستقل كتاب عجالة الواكب في ذكر اشرف المناقب لكسى --اسك چندا قتباسات ملاحظه يجيخ خطبه بل سلام يول عرض كرتے بي السلام عليك يا رسول الله السلام عليك يا نبسى الله السلام عليك يا حبيب الله حروصلوة كے بعدموضوع بالفا

كرتي يوئ فم طرازين

ان الله سبحانه و تعالىٰ فضل بعض الانبياء على بعض فرفع فوق درجات وقد دل على ذلك الكتاب والسنة فمن الكتاب قوله تعالىٰ تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات ..... وقد اصطفى الله سبحانه و تعالى نبينا على الانبياء فجعله لهم ختا ما ومقدما واماما واولا

وسابقاً ومتبوعاً وان كان الزمن لاحقا جمع الله فيه ماتفرق فيهم من الفضائل على الوجه الاتم الاكمل ولا درجة اعظم من درجة الانبياء فانهم افضل العالمين على الاطلاق ونبينا عليته افسضل هذا الافضل فهو افضل مخلوق واكمله فلا فضل الا وجمعه ولا وصف

بلاشبہاللہ سبحانہ و تعالیٰ نے پھھانبیاء کو میجھ پرفضیات دے کر درجات بلند کیے ہیں اور اس پر کتاب وسنت شاہر ہے، قرآن میں ارشاد یاک ہے سے رسل ہیں جنہیں ہم نے ایک دوسرے یہ فضلت دی ہے ان میں سے بعض كے ساتھ اللہ تعالیٰ نے كلام فرمايا اور بعض کے درجات بلند کیے----اللہ سجانہ و تعالیٰ نے جارے نبی علیہ کو دیگر انبیاء ہے مخصوص کر کے انبيل ان كا خاتم ،مقدم ،امام ،اول و يهلے اور مقتدا بنايا گرچه زمانه آخر ميں ہے تو اللہ تعالیٰ نے آپ علیہ کے اندرانبياء كےمتفرق فضائل انمل اور اتم درجه پرجمع كرديے كيونكمه انبياءعلى الاطلاق تمام كائنات سے افضل ہيں اور ہمارے نبی علیہ ان افضل سے بھی افضل ہیں تو آپ علیہ تمام مخلوق ہے افضل و اعمل ہیں۔ کوئی فضيلت اليي نبين جواّ ب مين نه ہو،

کوئی اعلی وصف ایبانہیں جس سے
آپ موصوف نہ ہوں لہذا آپ تمام
مخلوقات سے افضل ہوئے خواہ انہیں
اجتماعی طور پرلیں یا متفرق طور پراور
آپ ان تمام کے مجموعہ پرسیادت و
سربراہی کے محموعہ پرسیادت و

خير الا وقد اتصف به فلهذا فيضل افسا ضل الخلائق مجتمعين ومتفرقين واستحق السيادة عليهم مجموعين

ال سربرای و سیادت کی طرف اس روایت میں اشارہ کیا جے امام تر ندی افرایت میں اشارہ کیا جے امام تر ندی روایت کیا کہ رسول اللہ علیقی نے فرمایا میں اولاد آ دم کا بروز قیامت سربراہ ہول مگر فخر نہیں – میرے ہاتھ میں حد کا جھنڈ اہوگا مگر فخر نہیں کرتا، اس دن ہر نجی آ دم و دیگر میرے جھنڈ ے دن ہر نجی آ دم و دیگر میرے جھنڈ ے اس روایت کوشن قر اردیا

ال پردلیل دیے ہوئے لکھے ہیں وقد اشار النبی النبی الی هده السیادة فیدما رواه الترمذی عن ابی سعید رضی الله عنه قال رسول الله علیہ انا سید ولد آدم یوم القیامة ولا فخر وبیدی لواء الحمد ولا فخر ما من نبی یومنذ ولا فخر ما من نبی یومنذ ادم فیدمن سواه الا تحت لوائسی قال الترمذی هذا لوائسی قال الترمذی هذا حسن حسن

(سنن زندی- ۱۳۸۸)

الم مرزندی نے کتاب المناقب میں اے حدیث کہا ہے۔ (ویکھئے حدیث ۱۹۱۵)
(عجالة الراکب -۱۹-۱۹)

متعدد آيات واحاديث خصوصاً سورة الانعام كي آيت

یہ ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے مراتب دیئے تو تم ان تمام کوا پنالو

اولنک الله الله فهداهم اقتده

(الانعام-٩٠)

اورسورة آلعمران كى آيت واذ اخذ الله ميثاق النبيين لما اتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاء كم رسول

جب الله تعالیٰ نے نبیوں سے عہد لیا جب میں تنہیں کتاب و حکمت دے کر جب بین تنہیں کتاب و حکمت دے کر جبیجوں بھر تنہارے پاس آئے رسول

(NI -U1)

ے استدلال کرنے کے بعد کہتے ہیں حضور علیہ اپنی ذات وعوت اور معاد کے اعتبار سے استدلال کرنے کے بعد کہتے ہیں حضور علیہ اپنی ذات وعوت اور معاد کے اعتبار سے المل اعتبار سے المل بوں ہیں۔

کیونکہ جومقام وصفت کسی بھی نبی کوملی سیدنا محمقالیہ اس میں اکمل واتم ہیں تو سیدنا محمقالیہ اس میں اکمل واتم ہیں تو سیدنا محمقالیہ کی نبوت اتم ، رسالت ، عام ، خلت ، خلت محبت اور کلام کے ساتھ زیارت الہی کا شرف بھی ملا-

ف الان كل مقام وكل صفة اختص بها نبى فهو فيما اتم واكمل فنبوته اتم ورسالته اعم وله الخلة خلة للمحبة وله الكلام مع الرؤية

(الضاً- ٢٩)

سے رہا سرار ہیں اللہ تعالیٰ نے ہمارے نبی علیہ کو ایسے خاص معجزات عطا فرمائے کہ وہ کسی دوسرے کوحاصل نہیں اور ندان

کے ہاتھوں پرظاہر ہوئے، کسی بھی تی سے جس معجزہ کا ظہور ہوا اس فتم کے معجزه كااظهارآب عليه سازياده تام اور المل ہوا اور پیخصوص معجزات کے علاوہ ہیں۔ تنظهر على يد نبي قبله معجزة الاولمه من نوع تلك المعجزة ماهواتم واكمل مماظهر على يلد غيره و ذلك غير ما اختص به (الضاً - ۳۵)

اس کے بعدموازنہ کرواتے ہوئے خوب تفصیل سے کام لیا- ایک بات یہاں نقل کر دیتے ہیں وضرت موی علیہ السلام سے کلام البی کا ذکر کر کے کہتے ہیں۔ ہمارے نی علیہ سے اللہ تعالی نے كلام سات آسانوں سے اوپر كيا اور حضرت موی علیدالسلام سے طوری، ہارے نی علیہ کوکلام کے ساتھ ويداركا شرف عطاكيا اوربيراييا مرتبه ہے جو کا سُنات میں کسی کو بھی حاصل نہ

اما كلام الله عزوجل فقد حصل لنبينا عَلَيْكِ فوق سبع سموات وكلم الله موسى على الطور واختص نبينا عليله الكلام بالرؤية وناهيك بها رتبة لم ينلها

احد من العالمين من العالمين من (الضاً- ٣٣)

حضور عليه كواللدتعالى نے سابقدانبياء عليهم السلام كابر مجزه ان سے بھى كامل طور برعطا فرمايا اگر چەضمناعلاء كى تصريحات ميں پچھامثله آگئى ہيں مگر ہم مستقل اورصراحة بھی کچھٹالیں ذکر کئے دیتے ہیں تا کہ معاملہ نہایت ہی آ شکار ہوجائے۔ سلطان العلماء شيخ عز الدين بن عبدالسلام (ت-١٦٠٠) آپ علي کی عظمت کے اس پہلوکو یوں اجا گر کرتے ہیں

انه أوتى الخلة كما أوتيها ابراهيم عليه السلام زيد عليها المحبة فجمع له بين المحبة والخلة

رسول الله عليه كوخلت عطاكي جيسے حضرت ابراجيم عليبه السلام دى كتين اس میں محبت کا اضافہ کرتے ہوئے رسول الله عليه مين محبت خلت كوجمع

آپ علیہ سے کلام فرمایا جیسے حضرت موی علیه السلام سے، کیکن ديدار كالضافه كرديا توآپ علي کے لئے کلام اور دیدار دونوں کو جمع

(بداية السئول في تفصيل الرسول-١١) نوٹ- اس کتاب کا ترجمہ ہم نے بنام "سبرسولوں سے اعلیٰ جارا نی "شائع کر

رسول الله عليه اين ذات ميس هر شان وصفت میں یوں کامل ہیں کہ ہر نبي كاوصف آپ عليه كاندرزياده کامل و تام طور پر پایا جاتا ہے۔ آپ مالینی کی خلت ، خلت محبت ، آپ علینی کی خلت ، خلت محبت ، آپ

علی ہے کلام دیدار کے ساتھ اور قرب دونوں آپ کے لئے ہی ہے-

حضرت مویٰ علیہ السلام کے حوالہ ہے لکھا انه اوتى الكلام كما أوتيه موسى عليه السلام وزيد عليه الرؤية فحمع له بين الكلام و الرؤية معاً

اس بات كاتذكره امام محمد بن على زملكاني (ت-212) في ان الفاظ ميس كيا ب-انه اكمل في ذاته فلان كل مقام وكل صفة اختص بها نبي فهو فيها اتم و اكمل فنبوته ورسالتم اعم ولمه الخلة خلة المحجة وله الكلام مع الرؤية وله القرب والدنو ( علية الراكب - ٢٩)

تمام اوصاف کے جامع ہونے پرقر آئی دلائل

مفسرین کرام نے حضور علیہ کے تمام انبیاء علیم السلام کے اوصاف

سے جامع ہونے پر جوقر آئی دلائل بیان کئے ان میں سے پچھ ملاحظہ کر لیجئے۔

الله تعالى نے سورة الانعام میں اٹھارہ برگزیدہ انبیاء کرام حضرت ابراہیم،

حضرت اسحاق ' حضرت يعقوب حضرت اساعيل وصرت نوح وضرت موي ا

حضرت الوب مضرت يوسف مصرت يحيل مضرت عيلى مضرت الياس مضرت

يسع ، حضرت يونس ، حضرت بارون ، حضرت داؤد ، حضرت سليمان ، حضرت لوط،

حضرت زكرياعليهم وعلى نبينا الصلاة والسلام 'اس كے بعدان كے آباء اولاداور

بھائیوں میں انتخاب کا تذکرہ کرتے ہوئے فرمایا

اولئک الندين هدى الله يهين جن كوالله فرجات بدايت

فبهداهم اقتده قل لا اسئلكم دية تم ان تمام كواينا لوفر ماؤيس تم

علیا اجرأ ان هو الاذكرى سے اس ير اجرنبيں مانگا يو تمام

للعالمين جہانوں کے لئے قبیحت ب

(الانعام-٩٠) ١١٥

المام فخرالدين رازي (ت- ٢٠١) اس آيت كي تفير مين رقم طرازين

احتج العلماء بهذه الاية على علماء نے اس مارك آيت سے يہ

ان رسولنا افضل من جميع

الانبياء عليهم السلام

عليه منهام انبياء عليهم الصلاة والسلام عيف منه منهاء عليهم الصلاة والسلام سي افضل مين

> اس کی تفصیل کچھ یوں ہے ان خصال الکمال و صفات

كهان تمام ميں جو كامل خصائل اور

استدلال کیا ہے کہ مارے رسول

اعلیٰ صفات متفرق طور پر ہیں وہ آپ متالیند جمع ہیں علیہ جمع ہیں

الشرف كانت مفرقة فيهم فاجمعهم

اس سے بعدان انبیاء بہم السلام سے خصوصی اوصاف کا ذکر کیاا ورلکھا

اللہ تعالیٰ نے جب سارے انبیاء کا

ذکر کیا تو سیدنا محمہ علیہ کوان کے
معالمہ کی اتباع کا تھم دیا تو اب بات
سیجھ یوں ہے گویا اللہ تعالیٰ نے سیدنا
معارت و طاعت اور تمام صفات کو
عبادت و طاعت اور تمام صفات کو
ایٹ اندر جمع کرلیس جوان میں الگ
ایٹ ایر جمع کرلیس جوان میں الگ
الگ ہیں تو آپ نے ان تمام کو جمع کر

ال عبدان البياء المراكل المر محمدا عليه الصلاة والسلام محمدا عليه الصلاة والسلام بان يقتدى بهم بامرهم فكان التقدير كانه تعالىٰ المر محمدا التقدير كانه تعالىٰ المر محمدا من خصال العبودية والطاعة وكل العبودية والطاعة وكل الصفات التي كانت مفرقة فيهم فاجمعهم

جب الله تعالى نے آپ علی کوان تمام کے صول کا تھم دیا ہے تواب بہیں کہا جاسکتا اندہ قصر فی تحصیلها فثبت اندہ علی کہ آپ علی ہے ان کے حصول میں کوتا ہی کی تو ثابت ہو گیا کہ آپ علی کہ آپ علی کہ آپ حصلها حصلها

تو ٹابت ہوا کہ آپ علیہ کے اندر تمام اعلیٰ صفات جمع ہو گئیں جوان تمام میں متفرق تھیں جب صورت حال ہے ہے ثبت انبہ اجتمع فیہ من خصال البخیر ماکان متفرقاً فیہم باسرهم جب حقیقت حال کی ہے توبيعقيده لازم بكرآب علي التيان تمام انبياء عليهم السلام سے افضل بيں

وجب ان يـقال انه افضل منهم بكليتهم والله اعلم

(مفاتيح الغيب-جزسا-٥٤)

امام محد بن على الزملكاني (ت-٧٢٧) لكھتے ہيں ہم جو كہدرے ہيں كہ حضور عليہ تمام اوصاف انبیاء بلکہ اس میں مزید اضافہ کے جامع ہیں، اس پر جومتعدد دلائل ہیں ان میں سے ایک بیارشاد الہی بھی ہے۔ تذکرہ انبیاء کیہم السلام کے بعد فرمایا توبيرما ننالازم ہے كہ آپ عليك ان تمام سے افضل ہیں۔

اولئك الندين هدى الله فبهد مدوہ ہیں جنہیں اللہ نے ہدایت سے اهم اقتده امر نبيه عليه السلام نوازا تو ان کی ہدایت میں افتد ا کروتو بالاقتداء بهدى من تقدمه من الله تعالى نے اين نبي عليه السلام كو الانبياء بلفظ الواحد المضاف سابقته انبياءكي اقتذاء كاحكم لفظ واحد وهو يقتضي العموم فيكون امرا مضاف ہے دیا جوعموم کا تقاضا کرتا بالاقتداء مثلها هو هدى لهم بالبذابيان كامتل مين اقتذا كاحكم

اوروہ ان کی صدی ہے

الله تعالی نے اینے نی علیہ کوایی خصوصي عنايات اور حفاظت ربانيه كي وجه سے اپنے حکم کی مخالفت سے محفوظ رکھا ہے جبکہ آپ علیہ نبی تھے اور حضرت آ دم عليه السلام اينے ماده مثی میں تصاور آپ علیہ کی بعثت سے يہلے ہی حقير رذائل سے حفاظت ثابت وقد عصم الله نبيه عَلَيْتُهُ مِن مِحَالِفَة امره لما سبق من العناية الالهية والمصيانة الربانية فانه كان نبياً وآدم منجدل في طينته وقد ثبتت صيانته من محقرات الرذائل قبل البعثة اليه حتى منع من انكشاف شئى من جسده مما ينبغي ستره عند حمله الحجر في ثوبه

#### ہے حتی کہ پھرلانے کے وقت ستر کا نگا ہونے ہے جھی منع کر دیا گیا تھا-

جب اعلان نبوت سے پہلے حفاظت وعصمت کا بیرعالم ہے تو بعثت کے بعد حفاظت کا عالم کیا ہو فماظنك بعد البعثة ؟ فوجب گا؟ تولازم ہے کہ آپ علیہ نے ان يكون قد امتشل امر الله الله تعالیٰ کے حکم کی بجاآ وری میں واقتىدى بهدى من قبليه فقد سابقه انبياء عليهم السلام كي اقتداء كي تو أوتى غُلِبُهُ بكل هدى كان آپ علی کووہ تمام عطا کی گئی جو لكل نبى قبله امتثالاً لامر ربه سابقه انبياء كوحاصل تقيس تونمام انبياء فاجتمع فيه ماتفرق في جميع میں متفرق طور پر یائے جانے والے الانبياء واختص بمزايا لم تكن اوصاف حضور علیہ کے اندرجمع ہو لغيره فساوى جميعهم فيها گئے اور آپ کووہ مخصوص اوصاف بھی اوخاتمهم فيه وفضلهم بما وہے جوان میں سے سی کوہیں ملے

## (عالة الراكب ١٨٠)

امام نخرالدین رازی (۲۰۲) نے الک الرسل فضلنا بعضهم علی بعض کے تحت اس پرانیس دلائل بیان کئے ہیں ان محمداً خلیج افضل من سینامحمد علی تعضل ان محمداً خلیج افضل من سینامحمد علیج تمام انبیاء سے افضل الکل ہیں۔ الکل ہیں۔ الکل ہیں۔ الکل ایڈ کرہ ذکورہ آیت سے یوں کرتے ہیں کہ اللہ تعالی ۔ ان میں سے ساتویں دلیل کا تذکرہ ذکورہ آیت سے یوں کرتے ہیں کہ اللہ تعالی ۔

ان میں سے ساتویں دلیل کا تذکرہ فدکورہ آیت سے یوں کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آپ سیالیہ اللہ تعالیٰ نے آپ سیالیہ کی میں اقتد انہیں آپ سیالیہ کو ماقبل انبیاء کی اقتدا کا تھم دیا۔ اس سے مراد اصول دین میں اقتد انہیں ہو گئی کے وجہ سے ممنوع ہے۔ فروع دین میں بھی اقتد امراد نہیں ہو گئی کی وجہ سے ممنوع ہے۔ فروع دین میں بھی اقتد امراد نہیں ہو گئی

شرق وغرب کے جن وانس کی ذمہداری

امامرازی سولہویں دلیل امام محمد بن علی علیم تر فدی (ت-۲۱۰) کے حوالہ سے بول ذکر کرتے ہیں کہ اصول ہے ہے کہ ہرسر براہ کی ذمہ داری اس کی رعایا کے مطابق ہوتی ہے اگر وہ می بستی کا سر براہ ہے تو اس بستی کے مطابق اس کی ذمہ داری اور خوشرق وغرب کا بادشاہ ہوگا وہ اس بستی والے سے کہیں اور خوشرق وغرب کا بادشاہ ہوگا وہ اس بستی والے سے کہیں زیادہ اموال و ذخائر کا ضرورت مند ہوگا تو جب رسول صرف اپنی قوم تک آئے تو انہیں اس کے مطابق رموز تو حیداور جو اہر معرفت عطا کے تو جوشرق وغرب انس وجن کا رسول بنااس کے لئے ضروری تھا

لابدان یعطی من المعرفة بقدر کہ اے اس قدر معرفت دی جائے مایسمکنه ان یقوم بسعیه بامور کہ اے اللی شرق وغرب کی تمام اهل الشرق والغرب امور سے المور میں ضروریات پوری کر سکے۔

چونکہ حضور علی ہے کی نبوت دیگر انبیاء کی نسبت ای طرح ہے جیسے بہتی کے مقابلہ میں تمام مشارق ومغارب

جب صورت حال ہے ہوتو لازم ہے

کرآ پ علیات کو تکمت وعلم کے ایسے

خزانے عطا کئے جائیں جو آپ

علیات ہے پہلے کسی کوعطانہیں ہوئے

لہذا آپ علیات علم کی اس حد پر پہنچ

کرکوئی انسان وہاں کا تصور نہ کر سکے۔

اس لئے اللہ تعالیٰ نے آپ

کی اپنے بندے کی طرف جو وحی کرنا

میان کے حوالے سے می فرمایا ''اس نے وحی

بیان کے حوالے سے بہ فرمایا مجھے

بیان کے حوالے سے بہ فرمایا مجھے

جامع کلمات سے نوازا گیا ہے۔

جامع کلمات سے نوازا گیا ہے۔

ولحاكان كذلك لاجرم اعطى المناتجة من كنوز الحكمة والعلم مالم يعط احد قبله فلا جرم بلغ في العلم الى الحد الذي لم يبلغه من البشر قال الذي لم يبلغه من البشر قال تعالى في حقه فا وحى الى عبده ما اوحى و في الفصاحة الى ال قال اؤتيت جوامع الكلم (مفاتج الغيب-)

الغرض جس قدر ذرمد داری سیدنا محدرسول الله علی ہے وہ کسی کی نہیں لہذا ہرعلم میں آپ علی ہے کو ہراکی ہے اعلی وافضل ماننا ضروری ہے خواہ وہ علم دینی ہے یا دنیوی-

علم نبوى علي اورامورونيا

ایک نبی کے علم سے دوسر نبی کے علم پراستدلال استدلال پر چاراعتر اضات کا جواب

WWW.NAFSEISLAM.COM

ایک نبی کے علم سے دوسرے کے علم پراستدلال

اب تک یے حقیقت کھل کرسامنے آ چکی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آ دم علیہ السلام کوتمام دنیوی امور کااس قدر علم عطافر مایا کہ ہرصنعت وحرفت کاعلم بھی اس میں شامل ہے۔ پھر یہ بھی آ چکا کے مملأ حضرت آ دم علیہ السلام نے کاشتکاری اور زراعت کا شعبہ بی اپنایا۔ اوروہ کم از کم ایک ہزار پیشہ کے ماہر تھے۔ جب ان تمام دنیاوی امورخصوصاً زراعت کا علم حضرت آ دم علیہ السلام کے لئے تمام امت مائی ہے تو حضور علیہ کے لئے ان کاعلم علم حضرت آ دم علیہ السلام کے لئے تمام امت مائی ہے تو حضور علیہ کے اندران علم بطریق اولی مانتالازمی وضروری ہے کیونکہ ہم پیغیم کاوصف و کمال آپ علیہ کے اندران ہے بھی بڑھ کر بایا جاتا ہے۔ جیسے پھیلی فصل میں واضح ہو چکا۔

استدلال برجاراعتراضات كاجواب

مخافین نے حضرت آ دم علیہ السلام کے علوم سے حضور علیہ کے علوم پر مخافیہ کے علوم پر استدلال پر پچھاعتر اضات کئے ہیں۔ یہاں ان کا جائزہ لینا ہم اپنا فریضہ بچھتے ہیں۔ استدلال پر پچھاعتر اضات کئے ہیں۔ یہاں ان کا جائزہ لینا ہم اپنا فریضہ بچھتے ہیں۔ مولانا محمد سرفراز خان صفار گھھووی نے اس پر جاراعتر اضاحت وارد کئے

#### اعتراض اول

جواب- فریق مخالف کابیاستدلال بھی قطعاً باطل ہے-

اولاً -اس کے کہ عقائد کے باب میں قیاس جوایک ظنی دلیل ہے کوئی حیثیت نہیں رکھتا۔ (از الله الریب-۱۸۸۳)

### الثدورسول كااستدلال

مولانا کااس استدلال کومض قیاس قرار دے کرردکرناعلمی خیانت اورظلم کے سوا کچھنیں۔ ہم یہاں قرآن وسنت سے بیا شکار کے دیتے ہیں کہ ایک نبی کے کمالات علمیہ سے دوسر نے نبی کے علوم پر استدلال کرنا اللہ ورسول کا طریقہ وسنت ہے۔ پیچھے حدیث صحیح تفصیل کے ساتھ آپ پڑھ آ کیں ہیں۔ حضور عظامی نے خود بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ نے میر سے دونوں کا ندھوں کے درمیان اپنا دست مبارک رکھا ' بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ نے میر سے دونوں کا ندھوں کے درمیان اپنا دست مبارک رکھا ' میں نے فیض ربانی کی شندگ اپنے سینے میں خوب محموں کی۔ میں نے فیض ربانی کی شندگ اپنے سینے میں خوب محموں کی۔ فیصلہ مست ما فی السموات اور مین نے جان لیا جو پچھ آ سانوں اور والاد ض و تبلا و ک ذلک نسری نرمین میں ہے پھر بیر آ یت تلاوت کی ابس الموقنین آ سانوں اور زمین کی سلطنوں کا والاد ض ولیکون من الموقنین آ سانوں اور زمین کی سلطنوں کا داکھوں اللہ والوں والاد ض ولیکون من الموقنین آ سانوں اور زمین کی سلطنوں کا داکھوں والوں والاد ض ولیکون من الموقنین مشاہدہ عطا کیا تا کہ وہ ایقان والوں والوں

میں ہوجائے۔

یہاں حضور علی نے خود حضرت ابراہیم علیہ السلام کوعطا شدہ انعامات الہیہ ہے السیام کوعطا شدہ انعامات الہیہ ہے ای طرح آسانوں اور زمین کے حقائق واشیاء کو ملاحظہ کیا جیسے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے انہیں ملاحظہ کیا تھا۔ پھھا ہل علم کی تصریحات بھی ملاحظہ کرلیں۔

امام سیعلی بن سلیمان مالکی اپنے حاشیہ ترندی میں فعلمت ما فی السموات والادض، کی تفییر کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

بعض روایات میں بیہ اضافہ بطور استشماد ہے اور اس طرح ہم نے ابراہیم کوآ سانوں اور زمین کی سلطنتیں دکھا کیں بعنی جس طرح اللہ تعالی نے دکھا کیں بعنی جس طرح اللہ تعالی نے حضرت ابراہیم کو بیہ مشاہدہ کروایا اس کھول دیے حتی کہ میں نے ذوات، کھول دیے حتی کہ میں نے ذوات، صفات، طواہر اور مغیبات کا مشاہدہ صفات، طواہر اور مغیبات کا مشاہدہ

وزاد ببعض طرقه وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض استشهاداً اى انه تعالىٰ كما ارى لابراهيم ذلك و كشف له كذلك فتح على ابواب الغيوب حتى علمت ما فيها ذوات وصفات وظواهر ومغيبات

اس کے بعد لکھتے ہیں۔ موسل اسال

قلت اراد زیادة علی ما علمه میں کہتا ہوں مقصدا بے علم کا اضافہ الاعلمه تعالیٰ کل ذلک قبل بیان کرنا ہے۔ ورنہ یہ علم تواللہ تعالیٰ الاعلمه تعالیٰ کل ذلک قبل بیان کرنا ہے۔ ورنہ یہ علم تواللہ تعالیٰ هذا بمدة مدیدة

(نفع قوت المغتذى-٢-١٥٨) كردياتها-

بلکہ بعض محدثین نے مذکورہ حدیث میں لفظ متلا 'کا فاعل اللہ تعالیٰ کی ذات اقدی کو قرار دیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہم نے جس طرح حضرت ابراہیم کو آ سانوں اور زمین کی سلطنتیں دکھا ئیں اسی طرح ہم نے اپنے حبیب علیہ کو دکھا ئیں اسی طرح ہم نے اپنے حبیب علیہ کو دکھا ئیں واضح دکھا ئیں جن حضرت ملاعلی قاری (ت-۱۰۱۳) اسی حقیقت کو ان الفاظ میں واضح کرتے ہیں

اور تلاوت کی ، بعض نے کہا تلاوت كرنے والے سے مراد اللہ تعالیٰ ہے جس طرح ہم نے اے محمیس احکام دین اور آسانول اور زمین کے عجائبات كامشاہدہ كروايا اس طرح ہم نے ابراہیم کو بھی مشاہدہ کروایا۔ بعض نے کہا تلاوت کرنے والے رسول الله علي بن امام طبي نے اسي كوليا

(وتلا) قيل التالي هو الله تعالىٰ (و کـذلک) ای کما نریک یا محمد احكام الدين وعجائب ما في السموات والارض (نـــری ابــراهیـم) .....وقيل التالي هو السنبسى منابئة ويسؤيده قول الطيبي

(مرقاة المفاتح -٢- ٢٩١١) ملاعلی قاری نے امام طبی (ت-۳۳۷) کی جس گفتگو کی طرف اشارہ کیا ہے۔وہ بھی ملاحظہ کر لیجئے جس میں انہوں نے بھی واضح طور پرلکھا کہ بیدحضرت ابراہیم علیہ السلام كے علم سے حضور عليہ كے علم پراستشھا دواستدلال ہے-(علمت ما في السموات توميل نے دہ تمام جان ليا جوآ سانوں والارض) يدل على أن وصول و أورزين من به عليه بتاربا بك ذلك الفيض صارسباً لعلمه ال فيض رباني كا يبنيا آب علي كے علم كاسبب بنا پھرآ پ علي نے آیت مبارکہ سے تائید پیش کی تو معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جیسے حضرت ابراجيم عليدالسلام كوآسانول اورزمين کی سلطنوں کا مشاہرہ کروایا اور ان پر انہیں منکشف کیاای طرح اللہ تعالیٰ

ثم استشهد بالاية والمعنى انه تعالى كما ارى ابراهيم عليه الصلوة والسلام ملكوت السموات والارض وكشف له ذلک کے ذلک فتے عے لی الواب الغيوب حنى علمت ما

نے مجھ پرغیبوں کے دروازے کھول دیے تو میں نے آسانوں اور زمین میں موجود ذوات ، صفات حتیٰ کہ ان كے ظواہر و باطن وغیب کود مکیرلیا

فيها من الذوات والصفات حتبي والظواهر والمغيبات (الكاشف،٢-٢٩١)

آیت سے استشھا دمیں اہم نکتہ اس کے بعد لکھتے ہیں

ثم في الاستشهاد بالاية نكتة وهي انك اذا امعنت النظر في الرؤيتين ودققت الفكربين العلمين علمت ان بينهما بوناً بعيداً وذلك ان الخليل عليه السلام رأى ملكوت السموات والارض اولاً ثم حصل له الايقان بوجود منشئها ثانيا والحبيب عليه الصلاة والسلام

رأى المنشئ ابتداءً ثم علم ما في السموات والارض انتهاءً اس کے بعدا یک مثال دیتے ہیں كما قال الشيخ ابوسعيد بن ابسي الخيسر مارأيت شيئاً الا ورأيت الله قبله جواباً عن قول

آیت مبارک سے استشھاد میں اہم راز ونکتہ ہے اور وہ ہید کہ جب تم دونوں کے مشاہدہ اور دونوں کے علم میں غور وفکر ہے کا م لوتو تم جان لو کے کہان دونوں کے درمیان لساچوڑ افرق ہے اور وہ یوں كه حضرت ابراهيم عليه السلام نے يہلے آ سانوں اور زمین کی سلطنت دیکھی ای کے بعد انہیں ان کے پیدا کرنے والا کا ایقان ملائیکن حبیب علی نے ابتداء بی پیدا کرنے والے کو دیکھا اور بهرآ سانو ل اورز مین کودیکھا

جیسے شیخ ابوسعید بن الی الخیر نے فرمایا میں نے ہرشے سے پہلے اللہ تعالیٰ کو ويكهابيه جواب تفاشيخ ابوالقاسم قشيري

کے اس قول کا کہ میں ہرشے کے بعد اللہ تعالیٰ کود کھتا ہوں اللہ تعالیٰ کود کھتا ہوں اور فرق واضح کرتے ہیں

ورس رسے ہیں اللہ تعالیٰ کے پھر حبیب عین البقین اور حضرت بارے میں عین البقین اور حضرت خلیل کا علم خلیل علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ کا علم البقین حاصل ہوا۔

الشيخ ابى القاسم القشيري

حضرت حبیب علیت نے تمام اشیاء کو جان لیا اور حضرت خلیل علیه السلام نے اشیاء ملکوتی کودیکھا وجانا- ايك اورفرق يول لكها والتحبيب غلب علم الاشياء كلها والتحليل رأى ملكوت الاشياء

(الكاشف-۴-۲۹۱٬۲۹۱)

حضرت وم علیه السلام کے علوم سے اپنے علوم پر استدلال کے علوم سے اپنے علوم پر استدلال کے علوم سے اپنے علوم پر استدلال کے بیا کہ بیا کہ بیا کہ بیا کہ بیا

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے علوم سے استدلال ہے نہ کہ حضرت آ دم علیہ السلام کے علوم سے ٔ حالا نکہ گفتگو حضرت آ دم علیہ السلام کے علوم سے استدلال پر ہور ہی ہے۔ تو آ یے حضرت آ دم علیہ السلام کے علوم سے استدلال بھی ملاحظہ کر لیجئے اور استدلال بھی خودرسول الٹھائی نے فرمایا ہے۔

مند دیلمی میں حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ سے ہے رسول اللہ علیہ نے فرمایا 'ماء وطین (پانی اورمٹی) میں میری امت میرے سامنے پیش کی گئی تو میں نے فرمایا 'ماء وطین (پانی اورمٹی) میں میری امت میرے سامنے پیش کی گئی تو میں نے ان کے جس طرح حضرت آ دم علیہ السلام نے تمام اساء اشیاء کو

جان لیا تھا۔ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی (ت-۱۲۳۹) اپنی تفسیر میں اس کاذکر یوں کرتے ہیں-

امام دیلمی نے حضرت ابورافع رضی
اللہ عنہ نے روایت کیا کہ رسول اللہ
حالیت نے فرمایا میرے سامنے میری
امت یانی ومٹی میں پیش کی گئی میں
امت یانی ومٹی میں پیش کی گئی میں
نے تمام کے اساء جان لئے جس طرح
آ دم علیہ السلام نے تمام اشیاء کے
اساء کو جانا۔

وديلمى از ابورافع روايت مع كند كه آنحضرت التي فرمودند كه مثلت لى امتى الماء والطين امتى في الماء والطين وعلمت الاسماء كلما كما علم الادم الاسماء كلما (فتح العزيز - ۱ - ۱۲۱)

اللہ تعالی اوراس کے رسول علیہ نے جب خود ایسا استدلال کیا ہے تو اہل علم نے اس سنت پڑمل کرتے ہوئے استدلال کیا ہے کہ اگر حضرت آ دم علیدالسلام امور کا شتکاری اور دنیاوی امور ہے آگاہ ہیں تو پھر سید الانبیاء علیہ کے لئے دنیاوی امور کو ماننا

ضروری ولا زم ہے۔ انہی ارشادات کی روشنی میں اہل علم نے تصریح کی آپ بھیلیں کی خدمت میں تمام مخلوق کو پیش کیا گیا۔

رسول الله علی پر حضرت آدم سے
الے کرتا قیامت مخلوق کو پیش کیا گیا
آپ علی نے انہیں پہچان لیا جسے
حضرت آدم علیہ السلام نے تمام اشیاء
کے ناموں کو جان لیا

ا- امام حافظ عراقی شرح المحذب میں کہتے ہیں عبر ضب علیه الخلائق من لدن رسول اللہ آدم الى قیام الساعة فعرفهم کے رتا أحد الى قیام الساعة فعرفهم کے رتا اللہ علم آدم الاسماء آپ علی کلھا

(نسيم الرياض-١٩-١٩)

۲- امام قطب الدین محمد حیضری (ت-۸۹۴) نے انہی کے بیالفاظ آل کے بیالفاظ آ

رسول الله عليات پر حضرت آ دم عليه السلام سے لے کر بعد تک لوگوں کو بیش پیش کیا گیا جیسے حضرت آ دم علیه پیش کیا گیا جیسے حضرت آ دم علیه السلام نے تمام اساء کوجان لیا۔

عرض على رسول الله عَلَيْهِ السَّالِهِ عَلَيْهِ السَّالِهِ السَّالِهِ السَّالِهِ السَّالِةِ السَّالِةِ السَّامِ من آدم الى من بعدد كما علم آدم اسماء كل

آ کے لکھتے ہیں

٣- امام ابن ملقن نے خصائص میں ان سے یہی نقل کیا-

سم- امام زرکشی نے امام ابواسحاق اسفرائنی سے تعلیقہ میں نقل کر کے اسے ثابت

ركها-

۵- امام احمد خفا بی رسول الله علیت کفرمان "عرض علی امتی" کی

تشريح ميں لکھتے ہيں۔ وسال اسلام

یسحت مل ان الله عرض علیه ممکن ہے اللہ تعالیٰ نے وی کے ملائلہ بالوحی تفصیل احوالهم نور یعامتوں کے احوال، صفات اور ملیستہ بالوحی تفصیل احوالهم نور یعامتوں کے احوال، صفات اور

ا پنے اپنے دور میں ان کے تصرفات و اعمال سے آگاہ کردیا ہو- و ذواتهم وصفاتهم وسائر تصرفاتهم فی زمنهم (تیم الریاض-۱۹=۱۹)

#### دوسرااعتراض

ٹانیا بیاستدلال اس امر پربنی ہے کہ لفظ کل عموم میں نص قطعی ہے اور ہر مقام پراستغراق حقیقی کے اور ہر مقام پراستغراق حقیقی کے لئے آتا ہے اور بھی خاص ہوکر مستعمل نہیں ہوتا۔
(ازالة الریب -۴۸۳)

جواب:

لفظ'' کل'' کی وضع

یہاں بیواضح کردینا ضروری ہے کہ لفظ کل کی وضع بالا تفاق عموم واحاطہ اور استفراق کے لئے ہی ہے۔ اس پر ان اللہ علی کل شئی قلدیں اوران اللہ بکل شئی علیم جیسی آیات شاہد ہیں۔ اس کی تائید سرفراز خال صفدر نے بھی کی ہے۔ شئے علیم جیسی آیات شاہد ہیں۔ اس کی تائید سرفراز خال صفدر نے بھی کی ہے۔ کا سینے ہیں۔

" داگر چدلفظ این لغوی مفہوم کے لحاظ ہے عام ہے گین استعمال کے لحاظ ہے کل اور بعض اور عموم وخصوص دونوں کے لئے برابر ہوتا ہے۔ " (ازالہ ۱۳۷۷)

گل اور بعض اور عموم وخصوص دونوں کے لئے ہونا مولانا کے ہاں بھی مسلم ہے۔ اس کے ساتھ یہ کہنا کہ کل عموم میں نص قطعی کا درجہ نہیں رکھتا "تضاد ہی ہے۔ البتداگر وہ کسی اور معنی میں استعمال ہوتا ہے تو وہ حقیقی معنی نہیں بلکہ مجازی ہوگا اور اس کے لئے ترینہ کی ضرورت ہوگی۔

علم آدم الاسماء كلها من "كل" كااستعال

مولانانے دوسرے اعتراض میں سے کہنے کی کوشش کی ہے کہ فرمان الہٰی اعتراض میں سے کہ فرمان الہٰی اعلم آدم الاسماء کلھا "میں پہلے سے ثابت کرناضروری ہے کہ یہاں لفظ' کل' "علم آدم الاسماء کلھا "میں پہلے سے ثابت کرناضروری ہے کہ یہاں لفظ' کل' عموم کے لئے ہے اور یہاں سے ثابت ہی نہیں لہذا استدلال درست نہ ہوگا۔

كل كاعموم كے لئے ہونا ثابت

الله تعالی کے فضل وکرم ہے اہل اسلام کا بید دعویٰ درست ہے کہ یہاں ''و علم آدم الاسماء کلھا'' میں کل عموم کے لئے ہی ہے یہاں بعض کے معنی میں نہیں اس پراہل علم کی بیقسر بیجات موجود ہیں۔ ا- امام اثیرالدین ابوحیان محمر بن یوسف اندلی (ت- ۷۵۴) ای آیت کی تفییر میں لکھتے ہیں

والذي يدل عليه ظاهر اللفظ ان الله علم آدم الاسماء ولم يبين لنا اسماء مخصوصة بل دل قوله تعالى كلها على الشمول قوله تعالى كلها على الشمول (البحرالحيط المهمول)

ظاہرالفاظ نشاندہی کررہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جو آ دم علیہ السلام کو اساء کی تعلیہ السلام کو اساء کی تنہیں تعلیم دی ہے وہ مخصوص اساء کی تنہیں بلکہ کلہا کا لفظ واضح کررہا ہے کہ بیتمام کی تعلیم ہے۔

۲- امام ابوعبدالله محمد بن احد قرطبی (ت=۱۷۱) پہلے صحابہ وتا بعین ہے اس کامعنی بیان کرتے ہیں۔

حضرت ابن عباس، عکرمه، قاده، محاهد اورابن جبیررضی الله عنهم فرمات بیل الله نعالی نے حضرت آ دم علیه السلام کوتمام اشیاء کے اساء کی تعلیم دی

فقال ابن عباس وعكرمة وقتادة ومجاهد وابن جبير علمه اسماء جميع الاشياء كلها جليلها وحقيرها

#### ES\_ COV

اس کے بعد تائید کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔ آیت کا یہی مفہوم رسالت ماب علیہ اسے کھیے ہیں۔ سے بھی ثابت ہے اور

اور لفظ كلہا كا تقاضا بھى يہى ہے كہاں كى وضع احاطہ وعموم كے لئے ہے

وهو الذي يقتضيه لفظ كلها اذهو اسم موضوع للاحاطة والعموم (الجامع لاحكام القرآن-١-١٩٨)

۳- حافظ عماد الدین بن کثیر (ت- ۷۵۲) پہلے حضرت ابن عباس رضی الله عنهما کا حوالہ دیتے ہوئے فرماتے ہیں-

درست یمی ہے کہ حضرت آ دم علیہ السلام کوتمام اشیاء کے اساء، ذوات، صفات اورا فعال کی تعلیم دی –

الصحيح انه علمه اسماء الاشياء كلها ذواتها وصفاتها وافعالها

مچراس کی تا ئید میں بخاری وسلم کی روایت ذکر کی اور لکھا فدل هذا على انه علمه اسماء

یہ واضح کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آ دم عليه السلام كوتمام مخلوق جميع المخلوقات کے اساء کی تعلیم دی (تفيرالقرآن العظيم-ا-سام)

اس کے بعد بھی اگر کسی کوعموم کل میں شک یا اختلاف ہے تو پھراس کی ہدایت کے لئے دعاہی کی جاسکتی ہے۔ تيسرااعتراض

فالثَّاكر "وعلم آدم الاسماء كلها" عصرت آدم عليه السلام كوكل علم غيب مل چکا تفا جيسا که فريق مخالف کا بے بنيا دوعويٰ ہے تو حصرت آ دم عليه السلام کو شیطان عین نے دھوک دیے کر جنت ہے کیوں نکالا اور متم کھا کر کیوں ان کو پھسلایا؟ حالانکه تعلیم اساء پہلے کا واقعہ ہے۔ (ازالة الريب -٣٨٣)

قرآن اورنسيان آدم عليدالسلام

میاعتراض پڑھکرانسان جیران ودنگ رہ جاتا ہے-اس کئے کہ حضرت آ دم علیہ السلام کودرخت کے قریب جانے ہے منع کیا گیا تھا-ارشادالہی ہے-ولاتقرب هذه الشجرة فتكونا ال درخت كتريب ندجاؤ ورنهظالم بن جاؤ گے من الظالمين

سی اور شے کاعلم حضرت آ دم علیہ السلام کوتھا یا نہ تھا مگر اس درخت سے ممانعت کا تو ضرور علم تھا-

شيطان كى تقىد لق ياعدم توجيه

یہال مفسرین نے بڑی تفصیلی گفتگوکرتے ہوئے واضح کیا ہے کہ حفرت آ دم علیہ السلام پر بھی عدم توجہ اور استغراق کی کیفیت طاری ہوئی جس کی وجہ سے ان سے بیغل سرز دہوا۔ اگر ہم بیمان لیس کہ جو پچھ شیطان نے کہااس کی تقید بیق کرتے ہوئے انہوں نے ایسا کیا تو معاملہ بہت ہی بگڑ جا تا ہے بھی وجہ ہے جب عمرو بن عبید نے امام حسن بھری سے ارشا دالہی

مگر میر که تم فرشته ہو جاؤیا تم ہمیشہ کھائی کہ کھی ہمیں کے دائے والے بن جاؤ اور قتم کھائی کہ میں تمھاری خبرخواہی کرنے والا ہوں

الا ان تكونا ملكين او تكونا من الخالدين وقاسمها انى لكما من الناصحين كياركما من الناصحين كيارك بيل سوال الخايا

توامام نے فرمایا، معاذ اللہ

لو صدقاه لکانا من الکافرین اگروه شیطان کی تصدیق کرتے تو وه (مفاتیج الغیب-۱۲-۱۳) کفرکرنے والے بن جاتے امام فخر الدین رازی مسئلۃ کفیم کریاں میں گفتگہ کے نہ سرالیا شاتہ ہوں کہا

امام فخرالدین رازی مسئلة تلفیر کے بارے میں گفتگو کرنے کے بعدیہ سوال اٹھاتے ہیں کیا ان دونوں نے شیطان کی تصدیق قطعی یاظنی کی تھی؟ اس کے جواب میں فرماتے ہیں ان المصحفقین انکر و احصول محققین نے ایسی قطعی وظنی تصدیق کا

هذا التصديق قطعاً وظناً الكاركياب

ورست یہی ہے کہان دونوں نے غلبہ

خواہش کی وجہ سے کھانے پر اقدام کیا

نەپەكەانہوں نے قطعی یاظنی شیطان کی

تصدیق کی تھی جیسے ہم اینے نفوس کو

بجربيمعامله كيوں ہوا؟ تو فرمايا

الصواب انهما انما اقدما على الاكل لغلبة الشهوة لا انهما صدقاه علماً اوظناً كما نجد انفسنا عند الشهوة نقدم الى انفسنا عند الشهوة نقدم الى الفعل اذا زين لنا الغير ما نشهيه وان لم نعتقد ان الامر كما قال (مناسي النها النها النها اللهم كما قال

لفعل اذا زین لنا الغیر ما نشهیه دیکھتے ہیں کہ وہ فعل کی طرف بڑھتے وان لم نعتقد ان الامر محما قال میں جو ہمارے لئے کوئی دوسرامزین کر رمفاتیج الغیب ہما۔ اس) کے پیش کرے حالانکہ ہم بیاعتقاد ہمیں الغیب سے الغیب کروہی ہوگا جو بیہ کہدرہا ہے۔ امام نے سورة البقرہ کی تفسیر میں بیسوال اشایا کہ وسوسہ کا وقوع کیسے ہوا؟ اس کے جواب میں لکھا جب شیطان نے کہا جو اب میں لکھا جب شیطان نے کہا ہمیں ہمانے کی تمہیر ہمیں تھی اور اب میں لکھا جب شیطان نے کہا ہمانے کی تمہیر ہمیں تھی اور اب میں لکھا جب شیطان نے کہا ہمیں ہمانے کی تمہیر ہمیں تھی اور اب میں لکھا جب شیطان نے کہا ہمانے کی تمہیر ہمیں تھی اور اب میں لکھا جب شیطان نے کہا ہمانے کی تمہیر ہمیں تھی اس میں تھی اب میں اب میں

(الاعراف-٢٠٠)

فلم يقبلاه منه ولما يئس من ذلك عدل الى اليمين

جيسے فرمایا

وقساسمها انسى لكما لمن الناصحين

(الاعراف-۲۱)

کے یا ہمیشہ رہے والے بن جاؤے۔ ان دونوں نے اس کی بات قبول نہ کی تو وہ ما یوس ہوکرفتیم اٹھانے لگا

اور دونوں کوشم دی کہ میں تم دونوں کی خبرخواہی جا ہے والا ہوں

# انہوں نے اس کی تصدیق بھی نہی

فلم يصدقاه ايضاً پيركياموا

ظاہر یہی ہے کہ اس کے بعد اس نے ایک اور کام کیا کہ ان دونوں کو مباح لیا کہ ان دونوں کو مباح لذات میں مشغول کیا ختی کہ وہ جب اس میں مستغرق ہو گے تو اس عدم توجہ کی وجہ سے ممانعت سے نسیان و بھول موجہ میں معاملہ پیش آیا

والظاهر انه بعد ذلک عدل النی شئی آخر وهو انه شغلهما باستیفاء اللذات المباحة حتی صار مستغرقین فیه فحصل لسبب استغراقهما فیه نسیان السبهی فعند ذلک حصل ماحصل

(مفاتيح الغيب-٣-١٤)

کم از کم ہرآ دمی نیرتو سمجھ ہی سکتا ہے کہ جب فرشتے ان کے سامنے مجدہ ریز ہو چکے ہیں تواب وہ فرشتہ بننے کی کیسے تمناوخوا ہش کر سکتے ہیں؟

نسيان اورتقيد يق الهي

خود باری تعالی نے حضرت آوم علیہ السلام کا ممل بتاتے ہوئے واضح کردیا کمان سے اس ممل کا صدور نسیانا ہوانہ کہ عمدا 'سورہ طبیں ارشاد الہی ہے فنسی ولم نجدلہ عزماً تو وہ بھول گئے اور ہم نے اس کا قصد فنسی ولم نجدلہ عزماً نہیایا

جب الله تعالیٰ نے خود بتا دیا کہ ان پرنسیان طاری ہو گیا اور وہ بھول گئے اور پھر ان سے اس ممل کا صدور ہواتو ہمیں اسے دل وجان سے مان لینا جا ہے تا کہ ہم سرخروہو سکیں۔

اس كى مزيدتفصيل كے لئے مارى كتاب "عصمت انبياء" كامطالعه مفيدر ہےگا-

سہور حمالی ہوتا ہے

یا در ہے ساری امت مانتی ہے کہ حضرات انبیاء کیہم السلام پرسہوونسیان آ سکتا ہے۔ تگر دیگر لوگوں اور حضرات انبیاء بیہم السلام کے نسیان میں فرق میہ ہے کہ دیگر ر سبو ونسیان شیطان کی طرف ہے بھی آسکتا ہے کین حضرات انبیاء علیہم السلام کو الله تعالیٰ کی اس قدر حفاظت حاصل ہوتی ہے کہان پر شیطان کی طرف ہے سہوونسیان نہیں ہوتا بلکہ بیاللّٰہ تعالیٰ کی طرف ہے طاری کیا جاتا ہے تا کہانسان کی تعلیم وتربیت کا ذر بعد بن سکے۔خصوصاً حضور علی ہے۔ سنقرنک فلاتنسی الا ماشاء اب ہم تہیں پڑھائیں گے کہتم نہ (الاعلى، ٢) مجولو محمر جوالله جا ہے-حدیث ذوالیدین میں حضور علیہ نے اس حقیقت کوخوب آشکار فرمایا نہ میں بھولا

ہوں اور نہ تماز چھوٹی ہوئی ہے بلکہ

مجھے بھلایا گیا ہے تاکہ مہیں طریقتہ انها انسى لاسن معلوم ہوجائے۔ (ハ・ナートートにきり)

ای بات کی طرف فتی احمد بارخال تعیمی غرضیکہ ہماری بھول شیطانی نفسانی ہوتی ہے۔ پیٹیبر کی بھول رحمانی ہوتی ہے جس کے شاندار نتیج نکلتے ہیں۔ (اشرف التفاسیر- ۱-۲۸۹) جب قرآن وسنت سے آشکار ہور ہاہے کہ حضرت آدم علیا اسلام سے اس کمل کا صدور نسیان اور عدم توجد کی وجدے ہواتو اس سے ان کی لاعلمی ٹابت کرناسوائے جہالیت کے چھوبیں۔ ای بنیاد پرتمام اہل علم نے سیتصریح کی کہ حضرات انبیاء علیہم السلام کے نسیان پر ا ہے نسیان کو ہرگز قیاس نہ کیا جائے کیونکہ ان کا نسیان بھی سرایاعلم و حکمت ہوتا ہے۔ امام احمد خفاجی (ت- ۱۰ ۲۹) ای حقیقت کوان الفاظ میں آشکار کرتے ہیں۔

نبی علی کا نسیان دوسروں کی طرح نہیں ہوتا کیونکہ آپ کے نسیان طرح نہیں ہوتا کیونکہ آپ کے نسیان پر فوائد اور مسائل عظیمہ مرتب اور سامنے آتے ہیں۔ ان نسيانه عَلَيْكُ ليس كنسيان غيره لما يترتب عليه من الفوائد الجليلة

(نسيم الرياض،۵-۲۱۱) سامخ آتے ہيں۔

آپ حضرت آ دم علیہ السلام کی اس لغزش پر ہی نظر ڈالیے کہ اس وجہ ہے تمام انسانیت کو دنیا میں وجود مل گیا۔ اس لئے ہمیں ہرگز اس طرح نہیں کہنا جا ہے کہ ہم بھول گئے تو کیا ہوا نبی بھول جاتے ہیں کیونکہ ان کا بھولنا کہاں اور ہمارا بھولنا کہاں؟

ہاں یوں کہنا درست ہے کہانسان بھول سکتا ہے۔

مولا نابدرعالم میرتفی و یوبندی کے الفاظ ہیں

ویکھیے حضرت آ دم علیہ السلام کے معاملہ میں جب مشیت الہی نے ان کی ایک ذرائی لغزش میں عالم کی آباد کاری کاراز بنہاں فرمادیا ہے۔ آگے چل کر لکھتے ہیں۔

انبیاء کیم السلام پرنسیان بھی قدرت کی طرف سے ڈالا جاتا ہے۔ اس کئے وہ بہت سے انعامات اور جدیدا حکام الہی کا منشاء بن جاتا ہے۔ (ترجمان السنة -۳۳۵)

#### چوتھااعتراض

رابعاً"الاسماء كلها" كى حفرات مفسرين كرام نے مختلف اور متعدد تفسرين كرام نے مختلف اور متعدد تفسيرين كى بيل ..... ان تمام تفاسير كو بيش نظر د كھنے كے بعد بخو بى بيام رواضح موجاتا ہے كہ الاسماء كلها كى تفسير ميں حضرات ائم تفسير كے اقوال كتنے مختلف بين كوئى بچھ كہتا ہے اور كوئى بچھ ..... مگر قدر مشترك سب ميں بيہ ہے كہ حضرت آدم عليہ الصلاۃ والسلام كو اللہ تعالىٰ نے ان اشياء كے نام بتائے جن كى ان كو حضرت آدم عليہ الصلاۃ والسلام كو اللہ تعالىٰ نے ان اشياء كے نام بتائے جن كى ان كو

ضرورت اورعاجت پیش آ سی تھی ......الاسماء کلھا ہے ہروہ چیز مراد ہے جس کی ضرورت حضرت آ دم علیه السلام اوران کی اولا دکو پیش آ سکتی تھی اوراس میں (ازاله-۱۲۸۹) دینی اور د نیوی منافع بھی ہوں-

اقوال ميں کوئی اختلاف نہيں

مفسرین نے جواقوال نقل کئے ہیں وہ ایک دوسرے کی تائید وتفصیل تو ہیں مگر ان میں کوئی اختلاف نہیں۔ پیچھے ہم نے پچھاتوال ذکر کئے ہیں ان پرنگاہ ڈال کیجئے۔

#### وینی ور نیاوی امور

جب آپ مانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آ دم علیہ السلام اور ان کی اولا د کی ضرورت وحاجت بوری کرنے کے لئے دینی ودنیاوی امورے انہیں آگاہ کر دیا ہے تو اب کون می چیز رہ گئی کہ جس کی ضرورت وحاجت نہ ہو۔ جو بھی کا ئنات میں الله تعالی نے پیدا فرمایا ہے انسان کی ضرورت ہے۔لہذا تھلے ذہن کے ساتھ شلیم کر لینا جا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں تمام مخلوق کے بارے میں آگاہ کر دیا جیسا کہ حافظ

آیت مبارکہ بتارہی ہے کہ انہیں تمام مخلوقات کے اساء کاعلم دے دیا

فدل هذا على انه اسماء جميع

(تفبيرالقرآن العظيم- ١-٣٧)

متالیته تو جب حضرت آ دم علیه السلام کے علوم کا بیرمقام ہے تو اب بتا یے حبیب خدا علیہ کے علوم کی کیاشان ہوگی؟اس کے بعدا گرہم کہیں کہ حضور علیہ دنیاوی علوم سے ہ گاہبیں تو بیدرین کی کون سی خدمت ہے؟

رسول الله طن الله عقل مبارک قرآن اور عقل مبارک تمام سے برورہ کرعقل وذکاوت فررہ ریت کے برابر محض تمثیل ہے ورنہ تقابل کیا؟ محض تمثیل ہے ورنہ تقابل کیا؟

فصل

# رسول الله عليسة كي عقل مبارك

ارسادران الله جوخونجری الله حجة دین الله حجة دین الله حجة دین الله حجة دار النهاء الله حجة داره سکے بال الله حجة ندره سکے۔

اوراگررسول ان چیزوں میں دیگر ہے بڑھ کرنہ ہوں تو وہ جبت قائم نہیں کر سکتے ۔ شیخ سعیدحوی ای حقیقت کو بوں آ شکار کرتے ہیں

ولایتاً تسی هذا الا لاعلم الناس فالفین کے خلاف جمت تبھی قائم ہو واز کی الناس وافصح الناس سکے گی جبرسول دیگرتمام سے کہیں واز کی الناس وافصح الناس زیادہ

اورسب سے سے ہو-

آ مے چل کر لکھتے ہیں

والناس يتفاوتون ذكاء و قوة حجة وعارضة والرسول مهمته ان يقيم الحجة على كل البشر فانه لا فسما لم يكن ازكى البشر فانه لا يستطيع ان يفعل

(الرسول-١١٢)

لوگ ذکاوت اور توت جحت و مناظرہ میں مختلف ہوتے ہیں 'رسول کی منزل میں مختلف ہوتے ہیں 'رسول کی منزل میہ ہوتے کہ وہ تمام انسانوں پر جحت قائم کرے اگر وہ ان تمام سے زیادہ صاحب ذکاوت نہ ہوتو وہ اسے قائم میں ہیں کرسکے گا۔

ای لئے کمال عقل و ذکاوت کو نبوت کی شرائط میں شار کیا گیا ہے۔ علامہ سعد الدین تفتازانی رقم طراز ہیں۔

> من شروط النبوة الذكورة وكمال العقل والذكاء والفطنة وقوةالراي ولوفي الصبا كعيسني ويحيي عليهما السلام (شرح القاصد-۵-۱۲)

شرائط نبوت میں سے ہے مرد ہونا ' كمال عقل و كاوت و فطانت اورقوت رائے میں کمال' اگرچہ بچپن ہو جیسے حضرت عيسلي اور حضرت سيحيل عليها السلام كالجين اس يرشابد ب

نبی کا تمام اہل زمانہ سے عقل ،خلق ،

ای طرح امام ابن جمام شرا نظینوت میں لکھتے ہیں

كونه اكمل اهل زمانه عقلاً و خلقاً و فطنةً وقوة رأى

فطانت اور قوت رائے میں سب سے کامل ہونا ضروری ہے

(ILJ20-177)

قرآن اورعقل مبارك

الشدنعالي كاارشادكراي ہے

فلم اوران کے لکھے کی قشم تم اینے رب کے فضل سے مجنون نہیں اور ضرور تمہارے کئے بے انتہا تواب ہے اور بے شک تمہاری خو بو بردی شان کی ن والقلم وما يسطرون ما انت بنعمة ربك بمجنون وان لك لاجرًا غير ممنون وانك لعلىٰ خلق عظيم

(سورة ن-۱-۵)

(سورہ ن-۱-۵) ہے اللہ تعالیٰ نے ان الفاظ مبارکہ میں حضور علیہ کے کمال ووسعت عقل پرفتم اٹھاتے ہوئے واضح کیا کہاں میں ہرگز جنون کا شبہیں آپ علی عقل کامل اوراعلی و وسیع علم کے مالک ہیں اور تو آپ علی کامل کام اور تو آپ علی کامل کامل کا عقلوں سے اعلی کامل مبارک تمام عقلوں سے اعلی کیوں نہ ہو جبکہ اللہ تعالیٰ نے آپ علی علی ہے انجام واکرام کرتے ہوئے جامع ، آخری اور رسالت عامہ سے نواز آ ہے۔ آپ پر قرآن نازل کیا جو تمام علوم کا جامع ہے ایسے انعام وی یا سکتا ہے جسے اللہ تعالیٰ نے وی یا سکتا ہے جسے اللہ تعالیٰ نے صب ہے کامل اور غالب عقل عطاکی صب ہے کامل اور غالب عقل عطاکی صب ہے کامل اور غالب عقل عطاکی

انما هو صاحب العقل الكامل والعلم الواسع الافضل وانه كيف لايكون عقله فوق كل العقول وقد انعم الله عليه وكرمه فخصه بالنبوة الجامعة والخامة والخامة والخامة والزول القرآن الجامع للعلوم كلها فان هذه النعم لا يتحملها الامن خصه الله تعالى باكمل العقول وارجحها العقول وارجحها

ای لئے آ گے فرمایا محسون اسلامی ا ما انت بنعمة ربک بمجنون مم این اسلامی اسلامی

WWW.NAFSEISLAM.CO.CO

تو جب الله تعالیٰ نے آپ علی کو نبوت ورسالت اور قرآن عطا کیا جو تمام علوم و عکمتوں پرمشمنل بلکہ ان سے فوقیت رکھتا ہے تو اب آپ علی کے عقل مبارک بیس کمی وخلل کیے ممکن ہے؟ بلکہ دلیل قاطع کے ساتھ آپ علی کے کا تمام سے عقل میں کامل واکمل ہونا ثابت ہور ہاہے۔

و انک لعلیٰ خلق عظیم ، اور بلاشبہ آپ خلق عظیم کے مالک ہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ہے ہے رسول اللہ علیہ کے بارے میں منقول ہے لوگوں میں سب سے افضل اور سب سے افضل اور سب سے زیادہ عقل والے تمہارے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں

افضل الناس اعقل الناس وذلک نبیکم محمد منابسه (زرقانی-۲-۱۱)

ا مام فخر الدین رازی لکھتے ہیں کہ اس دعویٰ (کہ آپ میں جنون کا شبہ تک نہیں) پر بیہ الفاظ دلیل قطعی ہیں الفاظ دلیل قطعی ہیں

فصاحت تامه کامل عقل اور ہرعیب سے برائت مجبوب سیرت اور ہرعزت سے برائت مجبوب سیرت اور ہرعزت سے نواز نا بیتمام دلیل ہے کہ اللہ کی نعمین آپ علیت کے حق میں واضح بہن

يدل ان نعم الله تعالى كانت ظاهرة في حقه النائم الفصاحة التامة والعقل الكامل والسيرة المرضية والبرأة من كل عيب والاتصاف بكل مكرمة (مفاتيح الغيب-٢٩-٢٠٠)

بيتمام چيزين ظاهر 'محسو*ن اور آشكار بين تو پھر جنون كا كيا تصور*؟

تمام سے بر حارصا حب عقل وذ كاوت

اس لئے امت کا اتفاق ہے کہ حضور علیہ کمال عقل وکاوت 'فطانت اور قوت رائے میں تمام مخلوق سے بڑھ کر ہیں -مشہور تابعی حضرت وهب بن منب فرماتے ہیں میں نے سابقہ انبیاء کیہم السلام پرنازل شدہ اکہتر کتب کا مطالعہ کیا ہے ان تمام میں ہے

حضور علیت تمام لوگوں سے زیادہ عقل منداوران سے رائے کے اعتبار سے رائے کے اعتبار سے افضل ہیں

ان النبسي عَلَيْكِهُ ارجح الناس عقلاً وافضلهم راياً

(الثفاء -ا-١٢)

#### ذره ریت کے برابر

من بدء الدنيا الى انقضا نها من

العقل في جنب عقله عليه

الاكحبة رمل من بين رمال الدنيا

ا نہی ہے دوسری مروایت ہے کہ دیگر کے عقول آپ علیقی سے عقل مبارک ے سامنے اس طرح ہیں جیسے دنیا کی تمام ریت کے سامنے ایک ذرہ ریت ہوان کے الفاظ بین میں نے ان تمام سابقہ کتب میں پڑھا ان الله تعالىٰ لم يعط جميع الناس

اللہ تعالیٰ نے ابتداء دنیا سے لے کر اس کی انتها تک حضور علیہ کے قل مبارک کی نسبت جو دوسروں کوعفل دیا اس کی مثال ایسے ہے جیسے تمام دنیا کی ریت کے سامنے ایک ریت کا ذرہ ہو

(14-1-11) ١٠٧٩) جميع الناس، كي تشريح مين لكھتے ہيں امامشهاب الدين احمدخفا جي (ت-اس ميں حضرات انبياء عليهم الصلاة حتمي الانبياء والرسل عليهم والسلام بهي شامل بين-

حضرت ابن سلطان (ت-۱۰۱۳) نے السناس کا ترجمہ السخلق (تمام مخلوق) کیااور كحبة كتحت لكها

ان تمام کو جو عقل دی گئی ہے وہ آپ متلیک کے سامنے ذرہ ریت کی مانند علیف کے سامنے ذرہ ریت کی مانند

ای لم يعطهم جميعاً منه شيئا نسبته الى عقله الا كنسبة حبة (شرح الشفاء-١-١٢٢)

محض ممثیل ہے ورند تقابل کیا؟ ا مام احمد خفا جی فرماتے ہیں جس طرح حضرت خضر علیہ السلام نے اللّٰہ تعالیٰ

کے علم اور مخلوق کے علم کی مثال سمندراور چڑیا کی چونج کے پانی ہے دی تھی مجاملہ یہاں ہے۔ یہاں ہے

بہ بطور تمثیل ہے ورنہ ان کے عقول کا آپ علیاللہ کے عقل سے موازنہ ہو ہی نہیں سکتا۔ هذا على طريق التمثيل لان عقولهم لاتقاس بعقله تشكير (شيم الرياض-۲-۴۵)

باقی کاایک جز ایجالی کا

امام شہاب الدین سہروروی نے بعض اہل علم سے حضور علیہ کے عقل مبارک کے بارے میں بیقل کیا العقل مائة جزء تسعة و تسعون عقل کے سواجزاء ہیں نانوے (۹۹) فسی النبی علیہ و جزء فی سائو نی اکرم علیہ کی ذات میں اورایک المؤمنین میں ہے المؤمنین میں ہے (عون العدف مباب فی تصویری میں امرونیس میں امر

### قرآن اور پختگی را کتا، WWW.NAFSEISLAM کرآن اور پختگی را کتا

انبی آیات کے تحت مفسرین نے لکھا، آپ علی کی رائے مبارک تمام لوگوں سے پختہ اورصائب ودرست تھی - علامہ سیدمحمود آلوی 'بنعہ مقر ربک 'کی تفسیریوں کرتے ہیں'تم پراللہ تعالی کے خصوصی انعامات میں سے بیجی ہے مس حصافۃ السوأی والنبوۃ آپ کو پختہ رائے' نبوت اور جیران کن والنہوۃ نکاوت عطاموئی ہے۔

(روح المعانى - پـ ۲۹-۴۹)

امام بربان الدين بقاعي وان لك الاجراً غير ممنون كالجيلي آيت عربط

ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں

ولما نفي سبحانه عنه عليه عليه

قالوا مما توا قحوا به فثبت له

جب الله تعالی نے رسول اللہ علیہ ے مخالفین کی بات کی تفی کی اور آپ کے لئے کمال عقل ٹابت فرمایا ...... اور پیسعادت کا بیان ہے اوراجر نیک عمل پر ہی ہوتا ہے اور عمل اچھے اخلاق کی تراوث ہے اور اس کا نيك بهوناا ججھے اخلاق اور راجح عقل كا

جب اس ہے عقل وفضل ثابت ہو گیا

جس پراجر ملتا ہے بھی وہ عقل کا اونیٰ

مرتبہ ہوتا ہے تو واضح کر دیا 'حضور

ماليه عقل كاعلى مرتبه يرفائز بين-

العقل ...... فهذا بيان السعادة والاجر لايكون الاعلى العمل الصالح والعمل رشح الاخلاق فصالحه نتيجة الاخلاق الحسنة والعقل الراجح ربطران الفاظ ميس لكها آ کے 'انک لعلیٰ خلق عظیم' ولما ثبت بهذا العقل مع ما افاده من الفضل وكان الذي يوجر قد يكون في ادني رتب العقل بين انه عليه في اعلاها

(نظم الدرر-٨-٩٨) میں پختگی اور در تنگی عطا فر مار کھی ہے تو پھر کیا وجہ ہے بعض مقامات پر آپ علی ہے نے ا بی رائے کے بجائے صحابہ کی رائے پر فیصلہ فرمایا؟

نیجدے

مثلاغزوہ بدر کے موقعہ پرآپ علیہ نے کنویں کے پاس پڑاؤ کیا حضرت حباب بن منذررضی الله عندنے آپ سے عرض کیایار سول الله علیہ کیا ہے اللہ تعالی کے علم پریڈاؤے یا پیجنگی تھمت عملی ہے؟ آپ علی نے فرمایا

تم نے اپنی رائے دے دی

اشرت بالرأى

طبقات ابن سعد میں ہے

فنزل جبريل فقال الرأى ما حفرت جريل آئے اور كہا حباب بن اشار به الحباب الرأى ما منذركى دائے پر فيصله كرو- اشار به الحباب الرائى على منذركى دائے پر فيصله كرو- الراسوال كے متعدد جوابات دیئے گئے ہیں۔ پچھكا تذكره درج ذیل ہے۔

متعددجوابات

جواب اول۔

آ ب علی کے اسے مشورہ کا کام تھا تا کہ تا قیامت لوگ

آ مریت قائم نہ کریں بلکہ اپنے تمام معاملات کومشورہ سے چلا کیں۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے وشاور ھم فی الاهر الاهر ان ان سحابہ کومشورہ میں شامل کیا کریں تو آ ب علی فیم منطورہ اشیاء پر صحابہ سے مشورہ طلب قرماتے ' با قاعدہ اس کے لئے مجلس قائم ہوتی اور تبادلہ خیال ہوتا ' جب تک آ پ علی کے حتی رائے سامنے نہ آتی صحابہ مشورہ دیتے اور آ پ علی ہوتی کے اس میں بہتر رائے کا انتخاب فرماتے۔ نہ کورہ واقعہ میں بھی ابھی مشورہ جاری تھا بہی وجہ ہے کہ آ پ علی ہے خضرت حباب رضی واقعہ میں بھی ابھی مشورہ جاری تھا بہی وجہ ہے کہ آ پ علی ہے خضرت حباب رضی

اشرت بالرأى تم نے اپنی رائے دے دی مطابقہ کا فیصلہ اور حتی رائے دے دی کی میں مشورہ ہور ہاتھا ابھی تک آپ علیہ کا فیصلہ اور حتی رائے سامنے نہ آپ کھی۔ حضرت ملاعلی قاری (ت ۱۰۱۴) حضور علیہ کے مبارک الفاظ 'بل ہو الرأی'

ع تحت لكهية إلى-

انما وقع لنزولي فيه اتفاقاً من غير تامل في امره وقد امر ني الله تعالى بقول قولكم في مصلحة امركم

(شرح الثفاء-٢-٩٣٣) شخ عبدالله سراج الدين طبي (ت-۱۲۲۳) فليس في هذا الحديث مايدل على انه خليلة كان مخطئاً في رايه لان هذه الواقعة ليست من باب الزام القضية او التزامها انما هي من باب عرض القضية لابدرأي اهل الرأي والخبرة في ذلك على عادته عليه من عرضه امثال هذه الامور على اهل الـــرأى مــن الــصــحـــابة ومشاورتهمفيها وليس ذلك من باب انه راي راه واستحسنه والتزمه وراح فحمل الناس عليه ويلزمهم به بل من باب عرض القضية للرأى والمشاورة فيها

ميرايبال يزاؤ كرنا بغيرسوج وبجار کے اور اتفاقاً ہے اور اللہ تعالیٰ نے تمہارے معاملہ میں مصلحت کی خاطر حباب کی رائے کو قبول کرنے کا تھم

فرمایا ہے-

نے ای حکمت کوا بینے ان الفاظ میں بیان کیا ای حدیث میں ایسی کوئی چیز نہیں جو آپ علط وخطا ہونے یر دلالت کرے اس لئے کہ اس واقعه كا تعلق فيصله كے الزام و التزام سے نہیں بیاتو اہل رائے وخرو كے سامنے معاملہ ابتدأ لانے كى بات ہے اور اہل رائے صحابہ کے سامنے ایسے معاملات رکھنا اوران سے مشورہ ليناآب عليه كالمعمول تفاتواس كا تعلق ایسے معاملہ سے نہیں کہ آپ علی نے ایک رائے کو پیند فرما کر علی ہے ایک رائے کو پیند فرما کر لوگوں کواہے اپنانے کا حکم والتزام کیا ہو بلکہ معاملہ رائے اور مشورہ کے لئے پیش کیا تھااس پرواضح طور پرآپ علیہ

کے وہ الفاظ شاھد ہیں جو حباب ہے کے "تم نے مشورہ دیا ہے" تو آب علی نے مشورہ لینے کے لئے بيمعامله پيش كيانه كهاسے لازم كرديا تھا۔ اگر آپ علیہ کی یمی رائے ہوتی یا آپ سحابہ پر اسے لازم کر دية توآب ال يرى قائم رية-

ويدل على ذالك صريح قوله عَلَيْكُ للحباب (اشرت بالرأى) فكان موقفه عليته موقف المستيشر الندى عرض القضية ولم يلزمها ولو انه عَلَيْكُ رأى ذلك اوالتزم ذلك فحمل الصحابة على ذلك والاستمر على ذلك عالم

(سيدنامحدرسول الله-٥٢٣)

ظاہر بات یمی ہے کہ آپ علی اموردينيه ميں رائے كے لحاظ ہے س ہے افضل ہیں اور ای طرح احوال دنیا میں بھی بشرطیکہ آپ نے اس معاملہ

ای سوال کے جواب میں حضرت ملاعلی قاری (ت-۱۰۱۳) رقم طراز ہیں والظاهر انه كان افضلهم راياً في الامور الدينية وكذا في الاعمال الدنيوية باعتبار حالة جز مه بالقضية

(شرح الثفاء-١-١٢٤) میں جزی و حتی رائے کا اظہار فرمایا ہو-امام احمر خفاجی (ت-۱۰۲۹) نے بھی متعدد جوابات دینے کے بعد لکھا

حاصل بيب كرآب عليه كارائ كا تمام آراء سے افضل ہونا كى دوسرے کی رائے کی طرف رجوع اور مشورہ لینے کے منافی اس کتے نہیں کہ رائے کا اعتبار وقوع قرار کے اعتبار ہے ہوتا ہے نہ کہ ابتدائی اظہارے والحاصل ان كون رأيه افضل الأراء لاينافي رجوعه لغيره ومشاورته له فان العبرة بما وقع عليه القرار لا بادي الراي (تشيم الرياض-۲-۴۶)

علم نبوى عليه اورامورونيا

جواب ثانی - عدم توجه

بعض اوقات الله تعالیٰ کی طرف ہے آپ علیہ پر حالت عدم توجہ طاری ہوجاتی تا کہ دوسروں کی رائے سامنے آئے اور تا قیامت لوگ دوسروں کی رائے سے استفاده کرسیں-

ا مام احد خفاجی نے انہی معاملات پر گفتگوکرتے ہوئے بہت ہی خوبصورت بات کہی جب آپ علی بنماز اور حالات اذا جاز سهوه في صلاته ومناجاته ففي غيرها بالاولى مناجات بين سبوطاري موسكتا بي وريكر (تسيم الرياض-٢-٥٠٥) معاملات ميں بطريق اولي ہوسكتا ہے-

یعنی سب سے زیادہ توجہ کا مقام حالت نماز میں اپنے رب سے مناجات وسر گوشی کا ہے جب اللہ تعالیٰ کی طرف ہے وہاں آپ علیہ پرسہوطاری کر دیا جاتا ہے تا کہ امت کے لئے تعلیم اور قوانین کا حصول ہوتو پھر دیگر معاملات میں اس حکمت کے تحت عدم توجه موجا نابعيد تبيس اوربيه مهورهاني موتا به ندكه شيطاني -

گویاان لوگوں نے واضح کیا کہ اگرشاذ و نا درایس چیز کا وقوع ہوا تو اسے نہ دیکھا جائے

MINAFSES AN CALL

نا در کومعدوم ہی جانا جاتا ہے ۱- شیخ محد سلیمان الاشقر ایسے ہی معاملہ پر گفتگوکرتے ہوئے امام مازری' امام

ابوشامهاورامام آمدي كيحوالے سے لکھتے ہیں

جواس کا صدورا نبیاء کیہم السلام سے جائز مانتے ہیں وہ بطور نادر کہتے ہیں اور نا درعام قانون کوشتم نہیں کرتا۔

ان من اجاز ذلک اجازه على سبيل الندرة والنادر لا يلغي القانون العام

(افعال الرسول-٢٠٥)

۲- قاضی عیاض فرماتے ہیں جواز سھو وغیرہ نبوت کے مخالف نہیں، اس پرامام احمد خفاجی لکھتے ہیں

بلکہ ان کا صدور آپ علیہ سے خوبصورت وحسين ہيں كيونكماس سے شرعی ضا بطے اور قوانین بنتے ہیں بل حسن منه عَلَيْتُهُ لما فيه من التشريع

شیخ محملیل ہراس نے یہی بات یوں تحریر کی ہے

ہم ير لازم ہے كہ ہم كلام اللي كے مخالف کہتے ہوئے شرم کریں اس قدر طويل عمرمين حضرات انبياء ييهم السلام سے بتقاضائے بشری طبع انسانی یا نیان کے غلبہ کی وجہ سے اگر کچھ معاملات صادر ہوتے ہیں تو ان سے ان کی شان میں کچھ کی نہیں اور نہ ہی الواجب ان نستحي من الله ان نقول ما يخالف كلام الله عزوجل وما وقع من الرسل من مخالفات قليلة جداً في اعمارهم الطويلة ادى اليها احياناً غلبة طبع اونسيان بمقتضى انهم بشر لا يمكن ان غض من اقدارهم ولا

ای منصب مقتدا ہے تکلیں گے جواللہ ان يخرجهم من منصب القدوة يالتي جعلها الله لهم تعالى نے أنہيں عطافر مايا ہے

(تعليقه على الخصائص-٣-٣١)

ان بعض مواقع براظهار علمی نه کرنے کی حکمت اہل علم نے لیکھی کہ ہیں لوگ نبی کوخداتصور نه كرنے لگ جائيں جيسا كەنصارى نے حضرت عيسى عليدالسلام كے بارے ميں تضور كرليا-امام احمد خفاجی بعض عرفاء کے حوالہ ہے رقم طراز ہیں

تعالىٰ عنه علمه اصلاً كما قاله يمعامله بحى مخفى بالكل نهيس ركها جيسے

وهو وان كان لا يخفي الله آي علي الرجالله تعالى نے

بعض عارفین نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے آ ب ہے عدم علم کا اظہار کروایا تا کہ امت بیعقیدہ نہ بنا لے کہ آپ عليه ذاتي طور يرغيب جانتے ہيں تو ان ہے کہیں ایساصد ور نہ ہوجائے جو نصاريٰ ہے ہوااس کئے آپ علیہ ير بيمعاملة في كرديا گيا-

بعض العارفين يظهره الله منه لئلا يضل به بعض امته لتوهمه انه يعلم الغيب فيقعون فيما وقع فيه النصاري فلذا كان يستره (تيم الرياض-٢-٢٧)

چونکہ اظہار علمی نہ ہوگا بلکہ اسے خفی رکھا جائے گا تا کہ لوگوں پرآشکار ہوجائے کہ نبی اللہ تعالیٰ کی عطا کے مختاج ہیں' ان میں خدائی شان ہر گزشیں۔ پھراس کی وجہ بھی سراسرلا علمی نہیں بلکہ کہا ہیاس کئے ہوا

چونکه حضور علیه کا قلب انورمعرفت والنبيي صلى الله عليه وسلم ر بوبیت ہے مالا مال تھا مشحون القلب بمعرفة الربوبية (الثفاء-٢-١٨٥)

کیااس کے بعد میہ کہنے کی تنجائش رہ جاتی ہے کہضور علی بیٹے دنیوی امورے آگاہ نہ تھے

بعض لوگوں نے ان جیسے سوالات کا جواب یوں دیا کہ چونکہ حضور علیہ ج صرف دینی امورے واقف تھے دنیاوی امور کے آپ علیہ ماہر نہ تھے اس کئے د نیاوی امور میں آپ علیقی کی رائے پر دوسروں کی رائے کوتر جے ہو علی ہے۔ سے جواب ان وجوہ کی بناء پر غلط ہے۔

دین معاملات میں بھی مشورہ لیا کرتے تو کیااس میں بھی ماہر نہ تھے۔

کیادینی امورخصوصانماز میں سھونہیں ہوا، کیااس کے ماہر نہ تھے۔

مقدس رائے کا مقام

یبال مثال کے طور پر آپ علی کے مقدی رائے کا مقام بھی ملاحظہ کر لیجئے کہ صحابہ سے اس پڑمل میں کچھ کو تا ہی ہوئی تو معاملہ کس قدر علین اور پریشان کن ہوگیا' غز وہ احد کے موقعہ پر آپ علی ہے حضرت عبداللہ بن جبیر کی قیادت میں پچپاس صحابہ کوایک درہ پر مقرر کیا کہتم ہمارا پشت کی طرف سے دفاع کرواور یہاں سے تم ہنانہیں

اگرتم ہمیں قبل ہوتے ہوئے دیکھوتو ہماری مدد نہ کرنا اور اگر مال غنیمت لیتے ہوئے دیکھوتو ہمارے ساتھ شریک نہ ہونا

دوسرى روايت كالفاظ بيل

فان رأيتمونا نقتل فلا تنصرونا

وان رأيتمونا نغنم فلاتشركونا

ان رأیت مونا ظهرنا علیهم فلا اگرتم دیموجم ان پرغالب آگئو پھر تسبر حبوا وان رائیتموهم ظهروا بھروا کی جگری جگری این اوراکردیکمووه جم علینا فلا تعینونا این جگری این جان اوراک مدوند کرنا

منداحد کی روایت کے الفاظ ہیں

ان رائیت مونا تخطفنا الطیر فلا اگرتم دیکھوہمیں پرندے نوچ رہے تبرحوا حتی ارسل الیکم ہیں تب بھی اپنی جگہ سے نہ ہمنا یہاں تک کتمہاری طرف کوئی آ دمی جھیوں تک کتمہاری طرف کوئی آ دمی جھیوں

جب مسلمانوں نے کفارکو شکست دے دی تو ان پیچاس مجاہدین میں سے بعض نے کہا اب تم کس کے انتظار میں ہو' مسلمان غالب آ گئے ہیں لہذا حصول مال غنیمت کے لئے یہاں سے ہٹ جائیں' حضرت عبداللّٰہ رضی اللّہ عنہ نے ان سے فر مایا

علم نبوى عنظ اورامورونيا

انہوں نے کہا غلبہ تو ہوگیا اب ہمیں یہاں سے ہٹ جانا چاہیے' کفار نے جب وہ درہ خال دیکھا تو اس طرف سے حملہ آ ورہو گئے جس کی وجہ سے کافی نقصان اٹھا نا پڑا' اب اگر صحابہ وہاں ڈیٹے رہے تو یہ پریشانی بھی لاحق نہ ہوتی 'اس سے سرور عالم علیہ کی اگر صحابہ وہاں ڈیٹے رہے تو یہ پریشانی بھی لاحق نہ ہوتی 'اس سے سرور عالم علیہ کی سب جنگی حکمت بھی سب جنگی حکمت بھی سب سے زیادہ عطافر مائی تھی ۔

علويات وسفليات كومحيط

مويات وسعيات وسيط جمآب عليه في عقل مبارك بر تفتكو جمة الاسلام امام محمة غزالى (ت-٥٠٥) كان كلمات برختم كررب بي وكان عقله في محيطاً آپ عليه كافتك مبارك او براور الجميع العلويات والسفليات في وال تمام اشياء كومحيط -

(الرسالة الله نية ٢٢٨٠) WWW.NAFSEISLA (٢٢٨٠)

علم نبوی علی اوراموردنیا مشوره کی مختاجی نه محی

ہم تو یہ کہنے ہے گریز نہیں کرتے کہ امت کے لوگ رسول اللہ الیفیے ہے دنیاوی امور ملے میں زیادہ ماہر ہو سکتے ہیں بلکہ رسول اللہ الیفیے دنیاوی امور جانے ہی نہیں وہ تو صرف اور صرف امور دینیہ ہے آگاہ ہیں حالا نکہ قرآن وسنت نے بہاں تک واضح کر دیا کہ رسول اللہ الیفیے ہے کہ بھی معاملہ ہیں تمہارے مشورہ کے تاج نہیں خواہ وہ دینی ہویاد نیوی وہ مشورہ کے تاج نہیں خواہ وہ دینی ہویاد نیوی وہ مشورہ کے تاج اس لیے نہیں کہ ان کی رہنمائی وجی الہی کر رہی ہے اب بیسوال بیدا ہوتا ہے کہ قرآن جمید میں آپ میلینے نے مشورہ ہوتا ہے کہ قرحے میں آپ کے الیفی نے دیا گیا ہے تاکہ امت کے لیے مشورہ سنت قرار دیا جائے اور بعد کے لوگ من مائی نہ کرسکیں کیونکہ جب وہ ستی مشورہ لے سنت قرار دیا جائے اور بعد کے لوگ من مائی نہ کرسکیں کیونکہ جب وہ ستی مشورہ لے رہی ہے جن کی رہنمائی براہ راست اللہ تعالی فر مار ہا ہے تو باتی تنہا کوئی کیے فیصلہ کرسکی رہی ہے۔ آپ ارشا و نبوی قابلی کی کامطالعہ کیجے۔

ا۔امام ابن عدی اور امام بیہ علی نے شعب الایمان میں سندحسن کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے قبل کیا ہے جب بیآیت مبارکہ نازل ہوئی۔

وشاورهم في الإمر المحالية الإمران، المحالية المعالمة بين مشوره يجير المعالمة بين مشوره يجير المعالمة بين مشوره يجير المعالمة بين المعالمة بين مشوره يجير المعالمة بين المعالمة بين المعالمة بين مشوره يجير المعالمة بين المعالمة ب

تورسول التعايية نے فر ما يا اچھى طرح سمجھالو۔

اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول علیہ مشورہ کے محتاج نہیں البتہ اللہ تعالیٰ نے اسے میری امت محتاج نہیں البتہ اللہ تعالیٰ نے اسے میری امت کے لیے رحمت بنایا ہے جو مشورہ کرے گا وہ ہدایت نہیں کھوئے گا اور جومشورہ نہیں کرے گا وہ وہ گمراہی نہیں کھوئے گا۔

امسا ان الله و رسوله عَلَيْكُ لله لغنيان عنها ولكن جعلها الله رحسمة الامتى من استشار منهم لم يعدم رشداً ومن تركها لم يعدم غياً

علم نبوى علي اوراموردنيا

۲۔امام سعید بن منصور ، ابن منذر ، ابن الی حاتم اورامام بیہ چی نے سنن الکبری میں امام حن بصری ہے اس ارشاداللی کے تحت نقل کیا ،رسول التعلیق نے فرمایا۔

الله تعالی جانتا ہے میں مشورہ میں صحابہ

کامختاج نہیں ہوں کیکن اس نے میرے

قد علم الله انامابه اليهم من حاجة

ولكن اراد ان يستثن به من بعده

(جلاء القلوب،٢٠٨:٢) بعدوالول كے ليےات سنت بنايا ب جب آ ہے ایک مشورہ کے تاج ہی نہیں عمل آ ہے ایک نے امت کی تعلیم کی خاطر کیا تھا کہ کوئی من مانی نہ کرے تو ہمیں بھی رسول التعافیقی کے اس مقام وعظمت ہے آگاہ ہونا جاہے اگر کسی جگہ بطور شفقت آ ہے اللہ نے صحابہ کی رائے کوتر جے دی تو رہے تھی امت کے لیے ہی تعلیم وتربیت تھی نہ کہ آ پیلیسے کی لاعلمی تھی۔

ہم ہرگز بیانہ کہیں کہ آ سیالی امور دنیا جانے نہیں اس کیے مشورہ کے یا بند تھے۔

علم نبوى عليه اورامورد نيا

فصل آپ ملی ایموردنیا ہے آگاہ ہونا تواتر سے ثابت ہے اس سے بڑھ کیا موردنیا

WWW.NAFSEISLAM.COM

آپ علی کا موردنیا ہے آگاہ ہونا تو اتر سے ثابت ہے بہت افسوں کہ ہمارے دور کے پچھ ٹادان لوگ حضور علیہ کے لئے د نیاوی امور کاعلم ما ننا آپ علی کے شایان شان ہی نہیں مانے - جیسے پہلی فصل میں آیا ہے لیکن آئے پڑھیے جمارے اسلاف کتاب وسنت کی روشنی میں کیا کہتے ہیں؟ وہ تو کہتے ہیں حضور علی کا دنیاوی علوم میں ماہر ہونا اس قدر دلائل سے ثابت ہے کہ ا ہے تواتر حاصل ہے اور کسی متواتر شنی کا انگارانسان کو گفرتک پہنچا دیتا ہے۔ آ ئے اہل علم کی چندتصریحات ملاحظہ کر کیجئے ا- قاضى عياض مالكي (ت-سهم ۵) آپ عليه كي اس شان علمي كابيان ان ا-الفاظ میں کرتے ہیں آب علی کے بارے میں تواتر وقد تواتر النقل عنه ملكة من ے ثابت ہے کہ آپ علیستی و نیاوی المعرفة بامور الدنيا ودقائق امور' ان کی دیق مصلحتوں اور دنیا مصالحها وسياسة فرق اهلها والوں کی جماعتوں کی سیاست وید بیر ما هو معجز في البشوم ے اس قدرآ گاہ تھے کہ وہ کسی انسان (الثفاء-٢-٨٥١) کے بس کی بات ہیں-اس عبارت کی تھوڑی ہی تشریح امام احمد خفاجی ہے بھی سن کیجئے 'انہوں نے اس کی

تردیدتو کجااس میں اضافہ کیا، لکھتے ہیں۔ ۱- آپ علیہ کی دنیاوی امورے آگا ہی کے تواتر سے مراد معنوی تواتر ہے۔ جیسے حاتم طائی کی سخاوت اور سید داملی رضی اللہ عنہ کی شجاعت تو اتر سے ثابت ہے۔ ۲- امور دنیا کے تحت لکھا امور شرعیہ کے علاوہ کے بھی دنیا کے تفصیلی احوال سے آگاہ ہیں

یعنی ایسے دنیاوی گہرے اور عمیق امور كاعلم ركھتے ہیں جوكثیرلوگوں پر پوشیدہ واحبوالها تنصيلاً من غير الامور المشروعة ۳- د قائق کی تشریح یوں کی اي الامور الدقيقة التي تخفي على كثيرهم

ہوتے ہیں

۳- مصالح کے بارے میں لکھا ای حاجاتهم التی بها صلاح العالم في المعاش

یعنی لوگول کی ان ضروریات کا علم رکھتے ہیں جن سے کا نات کی زندگی کی اصلاح متعلق ہے۔

۵- سیاسه فرق اهلها ، ن میران الفاظی م عربا وعجما على اختلاف خواہ ان کاتعلق عرب سے ہے یا مجم عقولهم وطبائعهم وعاداتهم سے اور ان کی عقلیں طبیعتیں ، عادات والسنتهم

اورز بانيس مختلف بين

معجز في البشر كتخت لكها

رسول الله عليه ونياوي امور سے اس فدرآ گاہ ہیں کہ انسان اس سے اي امور يعجز البشر عن مثلها (تشيم الرياض-٢-٢٨)

## اس سے بردھ کرعلم کا تصور تہیں

٢- آپ عليه كو الله تعالى كى طرف سے دنیاوى امور كا بھى اس قدر علم عطا ہوا کہ اس سے بڑھ کرعلم کا تصور نہیں ہوسکتا۔ قاضی عیاض مالکی (ت-۵۴۲) اس

حقیقت کو یوں واضح کرتے ہیں ان قىلىوبھىم قىداحتوت مىن المعرفة والعلم بامور الدين والدنيا ما لا شئى فوقه (الثقاء- ٢-١١١)

ایک اور مقام پر لکھتے ہیں

ومن معجزاته الباهرة ما جمعه الله له من المعارف والعلوم و خصه به من الاطلاع على جميع مصالح الدنيا والدين

(الفقاء،١-١٠٥٣) حضرت ملاعلى قارى اس يركبت بي

لعین ان مصالح کا علم دیا جن سے اى ما يتم به اصلاح الامور ونیاوی واخروی امورکی کامل اصلاح ہو الدنيوية والاخروية 00 ال اس کے بعد تأ بیرکل والا اعتراض وار د کیااور پھرامام سنوی کے حوالہ سے جواب دیا کہ (شرح الثفاء،۱-۲۰) يهال درس تو كل تها الأعلمي نه هي-

۳- ای طرح امام محمد بن یوسف صالحی شامی (ت-۹۳۲) نے بھی حضور

عليلية كى اى شان اقدى كاذكر يون كيا ہے

وقمد تمواتر بالنقل عنه صلى الله عليه وسلم من المعرفة بامور الدنيا ودقائق مصالحها وسياسة

حضرات انبياء يبهم السلام كے دلوں كو دین اور دنیا کے امور کی اس قدر معرفت حاصل ہوتی ہے کہاس سے برد ھے کرتصور بھی نہیں ہوسکتا۔

ر سول الله علی کے مجزات ظاہرہ میں ہے ایک سیجی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ علی کو معارف وعلوم کا جامع بنایا اور دنیا و دین کے مصالح پر آ گای کے لئے خاص فرمایا

رسول الله علي كيارے ميں تواتر ہے منقول ہے کہآ ہے علیہ امور دنیا، ان میں دقیق مصلحتوں اور دنیا والوں

والوں کی سیاست و تد ابیر سے اس قدر واقف ہیں کہ وہ کسی انسان کے بس کی بات نہیں۔

وسیاسة فرق اهلها ما هو معجز وا فی البشر فی البشر (سبل الهدی وارشاد-۱۲-۸) با

۳- حافظ ابن جرمکی (ت-۹۷۳) رسول التعلیقی کی اسی شان اقدی کا ذکران الفاظ میں کررہے ہیں گران الفاظ میں کررہے ہیں کہ آپ علیقی بظاہرا می اور بے پڑھے تھے مگر

اللہ تعالیٰ نے آپ علی کو اولین و اللہ تعالیٰ کے علوم پر مطلع کیا اور آپ علی اور آپ علی کی اور آپ علی اور آپ علی اخلاق اور دیگر اوصاف کاملہ میں قیادت عظمیٰ عطاکی اور آپ کاملہ میں قیادت عظمیٰ عطاکی اور آپ علی اخلاق و دین کی مصلحتوں علی جہال کی تدابیر کے قوانین ، متعدد جہال کی تدابیر کے قوانین ، متعدد شرائع اور معارف کااس قدر جامع بنایا

اطلعه الله تعالى على علوم الاولين والاخرين وجعله القدوة العظمى لكل مخلوق في كل علم وحكمة وخلق علم وحكمة وخلق حسن وسائر اوصاف الكمال وبوأه من الاحاطة بجميع مصالح الدنيا والدين وقوانين سياسات العالم و متفرقات الشرائع وعوارف المعارف ما

الشرائع وعوارف المعارف ما 5 كرول الما القور بهي نهيل كرسكا-لم يصل لشاذه مخلوق ( المنح المكية - ٣٢٩)

۵- شخ عبدالحق محدث دہلوی (ت-۱۰۵۲) حدیث تابیر کل کی تشریح میں لکھتے ہیں۔ کہاں موقعہ پر حکمت کے تحت آپ علیق پر عدم توجہ وعدم النفات کی کیفیت مقلی ورنہ

رسول الله علیت منام لوگوں سے دنیاو آخرت کے تمام امور ومعاملات میں

آنحضرت ﷺ دانا تر است از ہمه در ہمه کارہائے

علم نبوی عظی اورامورونیا

دنيا و آخرت دنيا و آخرت (اشعة اللمعات-١-١٢٩)

۲- شارح قصید دبرده امام عمر بن احدخریوتی رقم طرازین

اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ علیہ کودنیا
و دین کے تمام مصالح اور اپنی امت
کے مصالح، سابقہ امتوں کے بارے
میں اور آپ کی امت میں ہونے
والے چھوٹے اور معمولی واقعات سے
والے چھوٹے اور معمولی واقعات سے
آگاہ کیا، تمام فنون معارف مثلاً احوال
قلب، فرائض، عبادت اور حساب سے
قلب، فرائض، عبادت اور حساب سے
مخصوص فرمایا۔

خص الله تعالى به عليه السلام الاطلاع على جميع مصالح الدنيا والدين ومصالح امته وما كان في الامم وما سيكون في امته من النقير والقطير وعلى جميع فنون النقير والقطير وعلى جميع فنون السمعارف كاحوال القلب والفرائض والعبادة والحساب والفرائض والعبادة والحساب (عصيرة الشحدة - ٨٥٠)

2- امام قطب الدین خیفتری (ت-۳۹۳) نے رسول اللہ علیہ کا ایک خاصہ بیہ بیان کیا کہ آپ علیہ کو تنبا ان تمام علوم کا مکلف بنایا گیا جو تمام مخلوق کو خاصہ بیہ بیان کیا کہ آپ علیہ کو تنبا ان تمام علوم کا مکلف بنایا گیا جو تمام مخلوق کو حاصل ہیں -اس کی تشریح و فصیل کر نے ہوئے لکھتے ہیں

اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی علیہ کو ذمہ دار بنایا کہ وہ اس کے دین کو پہنچا کیں اور وہ علم جومعلومات سے متعلق ہے لیمنی امور دنیا وآخرت جواللہ تعالیٰ نے آپ کو سکھایا خواہ خطاب ہے، وحی و الہام ہے جس کے بارے میں فرمایا ہم الہام ہے جس کے بارے میں فرمایا ہم نے کتاب میں کوئی شے ہیں خچووڑی

هو ان الله سبحانه وتعالى هو ان الله سبحانه وتعالى كلف نبيه خليه ان يبلغ عنه دينه اللذى شرعه وهو (العلم المتعلق بالمعلومات) من امور الدنيا والاخرة الذى علمه له اما بخطاب او وحى او الهام قال تعالى ما فرطنا فى الكتاب من

اور فرمایا اے رسول پہنچاؤ جوتمہاری طرف تمہارے رب نے نازل کیا شى، وقال تعالىٰ يايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك (اللفظ المكرّم-119)

۸- امام محمد مهدی فای (ت-۱۱۰۹) آپ علی کے اسم گرامی "ای کے تحت رقم طراز ہیں، آپ علی کے اسم گرامی "ای کے تحت رقم طراز ہیں، آپ علی کے بھی پڑھا اور لکھا نہیں گر

آپ علی سے علوم ومعارف ربانی کاظہور ہوا آپ سابقہ امتوں ،ان کی شریعتوں کی معرفت رکھتے ، اولین و شریعتوں کی معرفت رکھتے ، اولین و آخرین کے علوم پرمطلع ،مخلف مخلوق کے باوجودان کی تدابیر سے آگاہ ،تمام مصالح دین ودنیا کا احاطہ کرنے والے مصالح دین ودنیا کا احاطہ کرنے والے اور علی اور علی خات سے متصف اور علی الاطلاق ہرکمال پانے والے ہیں۔

خترم طرازين، آپ عيد نخد فلهر منه العلوم والمعارف اللهم اللدنيه ومعرفته باخبار الامم السابقة وشرائعهم واطلاعه على علوم الاولين والاخرين واحكامه لسياسة الخلق على تنوعهم واحاطته لجميع مصالح الدين والدنيا وتخلقه بكل خلق حسن واتصافه بكل كمال للخلق على كمال للخلق على كمال للخلق على كمال للخلق على كمال اللخلق على كمال اللخلق على الاطلاق

(مطالع المسر ات-١١٩)

علم نبوى عليه اوراموردنيا

می ایم نے دینی و دنیاوی کا بھی فرق نہ کیا

فصل

المتس إسال

WWW.NAFSEISLAM.COM

# صحابہ کرام نے دینی ودنیوی کا بھی فرق نہ کیا

حضور علی دنیاوی امور کے بھی ماہر ہیں اس پرصحابہ کرام کا بید معمول بھی ماہر ہیں اس پرصحابہ کرام کا بید معمول بھی شاہد عادل ہے کہ انہوں نے حضور علی ہے ہرقول وفعل کی انتباع کی ہے اور بھی بھی شاہد عادل ہے کہ انہوں نے حضور انہیں رکھا۔بس ان کے لئے یہی کافی تھا کہ حضور ان ہیں دینی اور دنیوی تقسیم کوروانہیں رکھا۔بس ان کے لئے یہی کافی تھا کہ حضور مثابی نے یہ کیایا اسے پیند فرمایا۔

حضرت قاضی عیاض مالکی (ت-۱۵۳۷) فرماتے ہیں الیبی خبریں جن کا تعلق نہ شرعی احکام ہے ہے اور نہ اخروی احکام ہے اور وہ وحی کی طرف بھی منسوب نہیں

بلکہ وہ امور دنیا اور آ پیلیسے کے ذاتی بل في امور الدنيا واحوال احوال ہیں، ان تمام میں بھی حضور نفسه فالذي يجب تنزيه النبي عليه كى خبر كاخلاف واقع نه ہونالازم صلى الله عليه وسلم عن ان ہے۔ نہ دانستہ نہ بھول کر اور نہ ملطی يقع حبره في شئي من ذلك ہے کیونکہ آپ علیہ ہر حال میں بخلاف مخبره لاعمداً ولا معصوم ہیں خواہ حالت خوشی ہو یا سهوأ ولا غلطا وانه معصوم حالت ناراصلی ، حالت مزاح ہو یا من ذلک في حال رضاه وفي حالت سنجيرگي ، حالت صحت ہو يا حال سخطه وجده ومزحه حالت مرض وصحته ومرضه

اس پراسلاف کا اتفاق واجماع ہے کیونکہ ہم صحابہ کرائے کا طریقہ جانے ہیں کہان کامعمول بیتھا کہ وہ آپ اوراس پردلیل بیدی اتفاق السلف واجماعهم علیه و ذلک انا نعلم من دین الصحابة و عادتهم مبازتهم علی اور تا کا مالتوں کی تقدیق اور تمام خبروں پر اعتماد کرتے خواہ ان کا تعلق کی معاملہ سے ہواوران کا وقوع تعلق کی معاملہ سے ہواوران کا وقوع کی وقت ہوان میں سے کسی شی میں وقت ہوان میں سے کسی شی نہوہ تو قف کیا کرتے اور نہ رو دو میں سوال کرتے کہ اس شک اور نہ وہ میں سوال کرتے کہ اس شک اور نہ وہ میں ہوئی ؟

الى تصديق بجميع احواله والشقة جميع اخباره فى اى باب كانت وعن اى وقعت وانه لم تكن لهم توقف و لا تردد فى شئى منها و لا استثبات من حاله عن ذلك هل وقع فيها سهو ام

(الثقاء-٢-١٣٥)

دوسرے مقام پرآپ علی کے افعال مبارکہ کے ججت ودلیل ہونے پردلائل دیے ہوئے رقم طرابہ ہیں وابسط فقد علم من دین یہ بھی ہمارے علم میں ہے کہ صحابہ کا المصحابة قطعاً الا قتداء بافعال طریق آپ علی کے ہوفعل کی السبی النہ کیف تو جھت وفی اتباع ہواہ وہ کی وقت ہواور کی کل فن (ایشا ۱۳۱۱) SES فن کے متعلق ہوا۔

آخری الفاظ کی شرح کرتے ہوئے امام خفاجی فرماتے ہیں ای نوع کانت من امور معاش و این فعل کا تعلق امور معاش و

دنیاسے ہو یا حرکات و گفتگو اور دیگر

امور سے ہو

معاشه و حركاته و تكلمه و غير ذلك

(نشيم الرياض-۵-۲۳۹)

علم نبوى عليه اورامورونيا

فصل کیاانبیاءعلیہ السلام دنیاوی علوم سے ماہز ہیں ہوتے؟

نَفِسُ إسال ه

WWW.NAFSEISLAM.COM

كيا نبياء عليهم السلام دنياوى امورك ما برئيس موتع؟

حتیٰ کے حضرات انبیاء علیم السلام کے عقول اس کی نسبت ذرہ دیت کی مانند ہیں۔ ہم یہاں ائمہامت کی وہ تصریحات لارہے ہیں جس میں انہوں نے واضح

طور پرلکھا ہے حضرات انبیاء کیہم السلام جیسے دینی امور کے ماہر ہوتے ہیں -اسی طرح وہ دنیاوی امور میں بھی ویگر لوگوں ہے کہیں آئے موتے ہیں -

ا- قاضی عیاض مالکی (ت-۱۵۳۳) آپ علیت کی بیم شان اقدی ان

الفاظ مين ذكركرت بين-ومن معجز اته الباهرة ما جمعه الالتا يا المخرمجزات

ے بیجی ہے کہ جواللہ تعالیٰ نے آپ

اللہ کے اور عادم و معارف و دیعت کئے اور خصوصی طور برآپ علیہ کوتمام دین اور دنیاوی مصلحتوں کی اطلاع کا شرف بخشا دنیاوی مصلحتوں کی اطلاع کا شرف بخشا اور اینے امور شرعی اور دین کے قوانین کی معرفت اور اینے بندوں کے انتظامی اموراورامت کی مصلحتوں کا علم عطافر مایا اموراورامت کی مصلحتوں کا علم عطافر مایا

الله له من المعارف والعلوم وخصه من الاطلاع على جميع مصالح الدنيا والدين ومعرفته بامور شرائعه وقوانين دينه وسياسة عباده ومصالح امته (الثقاء-١-٣٥٣) دوسرے مقام پر ای حقیقت کو یوں آشکار کرتے ہیں کہ حضرات انبیاء علیہم الصلاق والسلام کے قلوب

دینی اور دینوی امور کی معرفت اورعلم ہے اس قدر مالا مال ہوتے ہیں جس ے آ کے کا تصورتہیں

قــد احتـوت من المعرفة والعلم بامور الدين والدنيا ما لا شئي فوقه

(الثفاء-٢-١١٥)

ان کے آخری الفاظ 'اس سے بڑھ کرعلم ہیں ہوسکتا' نہایت ہی قابل توجہ ہیں اموردین ودنیا کی تشریح میں امام احمد خفاجی نے لکھا

جزئياتها وكلياتها المور دنيا اور دين كي جزئيات اور (سیم الریاض-۵-۱۲۷) کلیات تمام کاعلم نبی کو حاصل

تیسرےمقام پرحفزت قاضی صاحب تصریح کرتے ہیں کہ تواتر کے ساتھ ثابت ہے كهآب علي الموردنيااورمصالح دنياك وقائق اورابل دنياكى تدابير سے كماحقه آگاہ ہیں البتہ امور دنیا کی دل اقدین میں کوئی حیثیت نہیں اس لئے اگر کسی مقام پر توجه نه ہوتو بيكو كى تقص وعيب نہيں-

سامورعاد سیمیں ہےان کا تجربدر کھنے والا اورايى كامل توجه اور اينے كو ان میں مشغول کر دینے والا انہیں جانتا ہاورحضور واللہ کادل اقدی معرفت ر بوبیت سے ہی لبریز ، علوم شریعت سے سیراب اورامت کے دینی و دنیاوی

انماهي امور اعتيادية يعرفها من جربها وجعلها همه وشغل نفسه بها والنبى عَلَيْكُ مشحون بمعرفة الربوبية ملأن الجوانع بعلوم الشريعة مقيد البال بمصالح الامة الدينية والدنيوية مصالح میں مقید ومتوجہ رہتالیکن ہے

بعض امور کا معاملہ ہے اور نا درأ ابیا

جائز ہے اور ان امور میں جو دنیا کے

انتشے کرنے اوراس کے ثمرات حاصل

كرنے كے بارے ميں ہوں اس لئے

کہ کثیر ہے آگاہ نہ ہونا غفلت اور

یے وقوف ہونا ہے حالانکہ نقل تواتر

ے ثابت کہ آپ علیہ امور دنیا'

اس کےمصالح کے دقائق اور تمام اہل

دنیا کی تدابیرے اس قدر آگاہ تھے

کہ وہ کسی انسان میں ہونامعجز ہ ہے۔

ولكن هذا انما يكون في بعض الامور ويجوز في النادر و فيما سبيله الدقيق في حراثة الدنيا واستشما رها لا في الكثير المؤذن بالبله والغفلة وقد تواتر بالبله والغفلة وقد تواتر بالنقل عنه المنابية من المعرفة بامورالدنيا ودقائق مصالحها وسياسة فرق اهلها ماهو معجز في البشر كما قد نهنا عليه

(الثفاء-٢-١٨٥)

امام احمد خفاجی نے ان الفاظ کی جوتشری کی ہے وہ نہایت ہی قابل مطالعہ ہے انسما هی امور اعتیادیة کے شخت لکھتے ہیں

جن میں اوگوں کی عادت جاری ہے ان کاعلم واحکام سے تعلق ہی نہیں انہیں وہی جانے گاجواس کا اہتمام کرے اور رسول اللہ علی نہ نہ اس کا اہتمام کیا نہ ان میں داخل ہوئے چہ جائیکہ کہ اس کا تجربہ ہوا ور انہیں اپنامقصود بنانے والا ہی جانے اور رسول اللہ علی تو ان کی طرف متوجہ ہی نہیں ہوئے۔ ای جاریة علی عادة الناس فیها الامن العلم والاحکام (یعرفها من جربها) واعتنی بها وهو صلی الله علیه وآله وسلم لا یعتنی بها ولا یختنی بها ولا یختالطها فضلاً عن تجربتها (وجعلها همه) ای امرأیهتم به ویتقید و هو شایسه لا یلتفت لها ویتقید و هو شایسه لا یلتفت لها (شیم الریاض - ۲ -۳۳))

وگرنہ آپ علی اللہ کا عقل سلیم کا مالک ہونا اور ماہر ترین ہونا اس چیز پر دلالت کرتا ہے کہ آپ لوگوں میں ان کے دنیاوی معاملات میں بھی سب کے دنیاوی معاملات میں بھی سب سے بڑھ کرہیں

یجوز فی النادر - کے تحت کہتے ہیں والافسلامة عقله الناس حدقه الناس حدقه الناس حدقه الناس بامور دنیاهم ایضاً بامور دنیاهم ایضاً (شیم الریاض - ۲ - ۵۲)

العنی دنیا کا اضافہ اور اس کے ثمرات میں زیادتی ایساامرے جود نیا کی محبت میں زیادتی ایساامرے جود نیا کی محبت سے پیدا ہوتا ہے اور وہ اس کے حصول پر ابھارتا ہے تو آپ علی ہے دنیا کا ارادہ ہی نہیں کیا اور نہ ہی دل اقدس کو اس طرف متوجہ کیا اس کے باوجود دنیا کا کے قلیل و نادر المورسے ناواقف تھے کے قلیل و نادر المورسے ناواقف تھے

فى حراسة الدنيا واستثمارها كاشر كايول كا اى طلب زيادتها ونمو ثمرتها يعنى دنياكا وهو امرنا شئى عن محبتها مين زيادتى اوالحرص على تحصيلها وهو عييا بوتا الدنيا ولا يرابحارتا على يشغل بها خاطره ومع ذلك اراده بي بيرا من امورها الانادرا الكثير) من امورها الانادرا كالكثير) من امورها المالية المنادرا كالكثير) من امورها المالية الانادرا كالكثير) من امورها المالية المنادرا كالكثير) من امورها المالية المالية المنادرا كالكثير) من امورها كالمالية المالية كالمالية ك

(تشيم الرياض-٢-٢٧)

نہ کہ اس کے کثیر امور سے ہیں ہامور الدنیا۔ کی تفصیل یوں کرتے ہیں امور شرعیہ کے علاوہ کے احوال کی افتصیل اور ان گہرے امور کا علم جو تفصیل اور ان گہرے امور کا علم جو

امور شرعیہ کے علاوہ کے احوال کی تفصیل اور ان گہرے امور کاعلم جو کشیر لوگوں ہو کا میں ان کے کشیر لوگوں ہو کھی رہتے ہیں ، ان کے مصالح کاعلم یعنی ان ضروریات کا جو مصالح کاعلم یعنی ان ضروریات کا جو دنیاوی اصلاح کے لئے ہیں۔متفرق دنیاوی اصلاح کے لئے ہیں۔متفرق

وقد تواتر النقل عنه من المعرفة واحوالها تفصيلا من غير الامور المشروعة (و) معرفة (دقائق) اى الامور الدقيقة التى تخفى على كثير منهم (مصالحها) اى حاجاتهم التى اہل دنیا کے لئے تدبیر خواہ وہ عرب
ہیں یا عجم باوجود کید ان کے عقول،
طبائع عادات اور زبانیں مختلف ہیں
اور اس قدر ہیں کہ انسان ان کے
حصول سے عاجز وقاصر ہے

بها صلاح العالم في المعاش (وسياسة فرق اهلها) عرباً وعجماً على اختلاف عقولهم وطبانعهم وعاداتهم والسنتهم (ماهو معجز في البشر) اي امور يعجز البشر من مثلها (ايضًا-٢٣)

کما قد نبھنا۔ کے تحت فرماتے ہیں جب اللہ تعالی نے آپ علی ہے کہ کمام کلوق پر امانت عظمیٰ کا منصب دیا اور ان کے درمیان فیصل اور ان تمام کودعوت دینے والا بنایا تو لئزمیه ان یعلم جمیع احوال آپ علی کا لوگوں کے دینی اور الناس دنیویة و دینیة لیتم امره دنیاوی احوال کو جاننا ضروری و لازم الناس دنیویة و دینیة لیتم امره دنیاوی احوال کو جاننا ضروری و لازم الناس دنیویة و دینیة لیتم امره حیال کی احوال کو جاننا ضروری و لازم الناس دنیویة و دینیة لیتم امره حیال کی احوال کو جاننا ضروری و لازم الناس دنیویة و دینیة لیتم امره حیال کی احوال کو جاننا ضروری و لازم الناس دنیویة و دینیة لیتم امره حیال کی احوال کو جاننا صروری و لازم الناس دنیویة و دینیة لیتم امره حیال کی احوال کو جاننا صروری و لازم الناس دنیویة و دینیة لیتم امره دنیوی الناس دنیویه کمل ہو

-26

حضرت ملاعلى قارى "جميع مصالح الدنيا والدين" كى شرح كرتے ہيں اى مسالح الدنيا والدين" كى شرح كرتے ہيں اى مسالح الامور كى مسابح الامور كى مسابت مسابح الامور كى المور كى مسابت مسابح الاحورية والاحورية والاحورية

(شرح الشفاء - ۱ - ۲۷)

پھر آپ علیہ کو لوگوں کے تمام د نیوی اور دینی احوال کا بھی علم عطاکیا تا کہ معاملہ کمل اور آسان ہوجائے۔ لطاعته لزمه ان يعلم جميع احوال الناس دنيوية و دينية ليتم امره و يتأتى له ما امر به (شيم الرياض-٢ -٢٣)

۳- ایک اور مقام پر آپ علی کے عقل مبارک کے بارے میں لکھتے ہوئے اسی بات کی نشاند ہی کرتے ہیں

سلامة عقله عله على الناس بامور ومابر بهونا تقاضا كرتا به كه آپلوگوں تقتضى انه اعلم الناس بامور ومابر بهونا تقاضا كرتا به كه آپلوگوں دنياهم ايسا لانه اوفر الناس كه دنياوى معاملات ميں بهى سب عقلاً وقد اطلعه الله تعالىٰ على تزياده علم والے بول كونكه آپ اسرار الوجود من مذموم و سب سے زیاده عقل والے بیں اور محمود الله تعالىٰ في الله تعالىٰ في محمود (ايضاً - ٢٥) وجود ميں رازول سے بهي آگاه كه الله على وجود ميں رازول سے بهي آگاه كه الله

(ایضا-۵۷) وجود میں رازوں سے بھی آگاہ کیا۔ ۳- قاضی ابو بکر باقلانی نے کہا کہ عقلاً میمکن ہے بی جمع مصالح امور دنیا ، جمع حرفت وصنعت سے آگاہ نہ ہو، اس پرامام ابن الھمام فرماتے ہیں

بلاشبہ بعض مسائل کا عدم علم عدم توجہ کی وجہ کی وجہ سے ہے یعنی ان مسائل کی طرف ان کے دل متوجہ نہیں ہوتے اگر متوجہ ہوں تو ان کا جائنا ضروری ہے اور ان میں اگر اجتہا دفر ما نیس تو بھی درست میں اگر اجتہا دفر ما نیس تو بھی درست

ولاشك ان المراد عدم علم بعض المسائل لعدم الخطور (اى خطور تملك المسائل ببالهم) خطور تملك المسائل ببالهم) فاما اذا خطرت لهم فلا بد من علمهم واصابتهم فيها ان اجتهدوا (المايره مع المامره-٢٣٥)

علم نبوى عليه اورا مورونيا

امام احمد خفاجی نے بھی باقلانی کی بات پر لکھا لک نے اذا سئل عنها لابد ان کین اگر انبیاء سے ان کے بارے میں سوال کیا جائے تو ان کا جانا بعرفها بعرفها (سیم الریاض -۵-۲۱۷) ضروری ہے۔

۵- شیخ عبدالحق دہلوی "انتم اعلم بامور دنیا کم" کامفہوم مجھاتے ہوئے

لكصة إيل

ایعنی آپ علی کا کام دنیا کی طرف توجه دینا میں وگرند آپ علی دنیا اور آخرت کے تمام معاملات میں اور آخرت کے تمام معاملات میں سب سے داناترین ہیں۔

یعنی مراکارے والتفاتے بداں نیست والا آنحضرت تھ دانا تر ست از همه در همه

كارهانے دنيا و آخرت اللي الله الله عات -۱-۱۲۹)

WWW.NAFSEISLAM.COM



WWW.NAFSEISLAM.COM

فصل

## قصل-بیکہنائی غلطہ

بلکہ اہل علم نے بیتصریح بھی کر دی ہے کہ بیہ کہنا ہی غلط ہے کہ نبی و نیاوی امورنہیں جانتے ، ایسا کہنا سراسرزیادتی اورحضرات انبیاء علیہم السلام کو کند ذہن قرار دیناہے جوان کے شایان شان ہی نہیں' حضرت قاضی عیاض مالکی رقم طراز ہیں جن چیز وں کا تعلق امور دنیا ہے ہے فاما ما تعلق منها بامر الدنيا فلا انبیاء کاان میں ہے بعض کا نہ جاننے یا يشترط في حق الانبياء العصمة خلاف واقع ہے معصوم ہونا ضروری من عدم معرفتهم ببعضها او نہیں اوران کا بیعیب نہیں کیونکہان کی اعتقادها على خلاف ماهي تمام توجه آخرت، اس کی تفصیل ، امور عليه ولا وصم عليهم فيه اذ شرعی اور اس کے قوانین کی طرف هممهم متعلقة بالاخرة وانبائها ہوئی ہے اور المور دنیا ان کے متضاد وامر الشريعة وقوانيتهما وامور ہیں بخلاف دوسرے اہل دنیا کے وہ الدنيا تضادها بخلاف غيرهم دنیا کے ظاہر کو جانتے ہیں اور وہ من اهل الدنيا الذين يعلمون م خرت ہے غافل موتے ہیں-ظاهراتمن الحيوة الدنيا وهم عن الاخرة غافلون

اس کے بعد فرماتے ہیں کیکن پیرحقیقت روز روشن کی طرح واضح وننی جا ہیے لایسقیال انہم لایعلمون شیأ من کم یوں نہیں کہا جا سکتا کہ

امر الدنيا فان ذلك يؤ دى الى

الغفلة والبله وهم منزهون عنه

کہ بوں نہیں کہا جاسکتا کہ امور دنیا بالکل جانتے ہی نہیں کیونکہ میہ چیز تو انہیں جامل و دیوانہ بنا دے گی حالانکہ انہیاء علیہم السلام اس سے منز ہ و بالاتر

ہوتے ہیں

بلكه حضرات انبياء يبهم الصلوة والسلام كي عظمت اورعلمي شان بيه

اورانبیاء کیبم السلام اہل دنیا کی طرف بھیجے گئے ہیں اور لوگوں کو ان کے انتظام وہدایت میں پیردی کا پابند بنایا گیا ہے اور انبیاء کے دینی اور دنیاوی کاموں اور مصلحتوں کوسامنے رکھنے کا کاموں اور مصلحتوں کوسامنے رکھنے کا حکم ہے اور بیاس وقت تک نہیں ہو سکتا جب تک انبیاء کیبم السلام کودینی اور دنیاوی امور کا کلیتۂ پتہ نہ ہواوراس معاملہ میں انبیاء کے احوال و سیرت واضح ہیں اور ان معاملات میں ان کی واضح ہیں اور ان معاملات میں ان کی

قد ارسلوا الى اهل الدنيا وقلدوا سياستهم وهدايتهم والنظر في مصالح دينهم ودنياهم وهذا لايكون مع عدم العلم بامور الدنيا بالكلية واحوال الانبياء وسيرهم في هذا الباب معلومة ومعرفتهم بذلك كله مشهورة

معرفت مشہور ہے حضرت قاضی رحمہ اللہ تعالیٰ کی بیعبارت نہایت ہی اہم ہے اس پر شارحین کی بچھ گفتگو

سامنے آ جائے تو بہتر ہوگا WWW.NAFSEISLAM کو جو ایج تحسین قاضی کو خراج محسین

امام احمد خفاجی واضی عیاض کوان کے الفاظ "عدم معرفتهم ببعضها" پرخراج تحسین پیش کرتے ہوئے رقم طراز ہیں

قاضی عیاض نے ببعضها کہدکرعدہ وخوب کہا کیونکہ انبیاء کو کلیت امور دنیا کی معرفت نہ ہونا ان کی اعلیٰ ذہانت اور عقل سلیم کے منافی ہے

واجاد في قوله ببعضها لان عدم معرفتها بالكلية ينافي شدة فطنتهم وسلامة عقولهم (شيم الرياض-۵-۲۱۸)

امور الدنيا تضادها - كاتشرت ايول كى المنتخال بها لا اى تخالفها فالاشتغال بها لا يليق بعلومهم لان علمهم لا يعقد به لانهم انما يعلمون (ظاهراً من الحياة الدنيا) ففيه اشارة لبلادتهم وانهم انما يعلمون ظاهر زخار فها الذين يعلمون ظاهر زخار فها الذين يستعدون به دون باطنها الذي يستعدون به للاخرة

یعنی وہ ان امور کے مخالف ہیں اور حضرات انبیاء کا ان میں مشغول ہونا ان کے علوم کے مناسب نہیں' اس کے علوم کے مناسب نہیں' اس کے کہ اہل دنیا کاعلم اس میں قابل اعتماد نہیں کہ وہ دنیا کے ظاہر کو ہی جانے ہیں' اس میں ان کی بلادت و جانے ہیں' اس میں ان کی بلادت و گئیا ہوئے کی طرف اشارہ ہاں کے لئے کے دنیا کی زیب و چک د کم کے کراس کے باطن پرنظر نہیں رکھتے جس کی وجہ کے باطن پرنظر نہیں رکھتے جس کی وجہ کے باطن پرنظر نہیں رکھتے جس کی وجہ حق خرت بنتی ہے

آ گے فرماتے ہیں لفظ 'مصادہ "بتارہا ہے اس مے مراداس کی لذتیں 'اس کے

بخلاف بیان دنیاوی امور و معاملات وه امورشرعیه بی میں لہذاان کا بیان لازم ہے

بہرحال امور دنیا کا درجہ کم ہونے کی وجہ سے ان کا علم لازم نہیں لیکن حضرات انبیاءلوگوں میں سب سے زیادہ فطین اور عقل سلیم کے مالک ہوتے زیادہ فطین اور عقل سلیم کے مالک ہوتے مناصب ورجوبرا المعاملات بخالاف بيان امور المعاملات فانها امور شريعة يلزم بيانها اس كي بعدر فم طرازي واما امور اللدنيا لبخسها فلا يلزم العلم بها لكنهم عليهم الصلاة والسلام كونهم اكمل الصلاة والسلام كونهم اكمل

الناس فطنةً وعقلاً لايكثر عدم

ہوتے ہیں لہذا انہیں کثیر امور دنیا کاعدم علم نہیں ہوسکتا بلکہ بہت کم قلیل ونا درامور میں ایسا ہوسکتا ہے

علمهم بها وانما يكون ذلك من النادر داشم با عظم

(نشيم الرياض-۵-۲۱۸)

حضرت ملاعلی قاری 'مع عدم العلم بامور الدنیا بالکلیة ' کی شرح میں واضح کرتے ہیں

ہاں بعض اوقات انہیں بعض امور دنیا کاعلم نہیں ہوتا کیونکہ امور جزئی میں ان کی توجہ بیں ہوتی -

نعم قد يكون لهم عدم علم ببعضها لعدم التفاتهم اليها في الامور الجزئية (شرح الثفاء٢-٢١٠)

لمنس إسراج

WWW.NAFSEISLAM.COM

### بعض احناف كارد

ایک سوال بیرکیا جاسکتا ہے کہ کچھ علائے احناف نے باب الاجماع میں بیلکھا ہے کہ رسول کے بنوی امور میں اجماع دلیل و جمت نہیں بند آاور اس پراان کی دلیل ہے ہے کہ درسول المنطق کے اقوال کا مقام وشان اس اجماع سے کہیں بلند ہے جب وہ امور دئیا میں معتبر ہوسکتا ہے معتبر ہوسکتا ہے ۔

اس ہے معلوم ہور ہا ہے کہ بچھ علماء احناف رسول النسطين کے اقوال کو دنیا وی امور میں معتبر نہیں مانتے۔

اس کے حواب میں ہماری گزارش ہیہ ہے کہ جب قرآن وسنت میں ایسی کوئی تفریق تقسیم موجود نہیں جس کی تفصیل گزرچکی وقسیم موجود نہیں جس کی تفصیل گزرچکی

لہذاا سے امت کامؤقف کیسے قرار دیا جاسکتا ہے ای لیے اہل علم نے اس کی تر دید کی ہے ارامام ابن ابی شریف مخالفین کی بات نقل کر سے فرماتے ہیں۔

انسه مسمنوع وقول الرسول عليك اليهات قابل ماعت نبيس، قول نبوى

علی ہر جگہ جمت ہے خواہ معاملہ امور دنیا کا ہو یا دیگر کا کیونکہ آپ طیاف کا وہ دنیا کا ہو یا دیگر کا کیونکہ آپ طیاف کا کا وہ فول وی ہوگا یا اجتماد جس کا خطا پر اقرار نہیں ہوسکتا تو آپ طیاف نے جو بدر کے موقع پررائے بدلی وہ فیصلہ سے بدر کے موقع پررائے بدلی وہ فیصلہ سے بیلے کی بات ہے ،ای طرح کا معاملہ میلے کی بات ہے ،ای طرح کا معاملہ

حـجة فــى الامور الدنيوية وغيرهالانه بوحى او باجتهاد لا يقر على خطاء فيه مرا جعته غلب قبل استقرارا جتهاده والتلقيع من ربط السبب بالمسبب ولو شاء الله صلحت التمرة بدونه وهو اعتقادنا

و قوله انتم اعلم لاينا فيه

پوندکاری کا ہے یہاں سبب کامسبب ہے تعلق ہے اگر اللہ تعالیٰ جا ہے تو اس کے بغیر پھل پیدا (نسيم الرياض، ٢:١٨) كرسكتا إوريبي جاراعقيده بإقو فرمان نبوي

علی انتم اعلم اس کے برگز منافی نہیں۔ ۲۔امام محبّ اللّٰہ بہاری (ت،۱۱۹) نے مسلم الثبوت اور اس کی شرح میں بحرالعلوم علامه عبدالعلی محمد بن نظام الدین (ت،۱۲۲۵)نے جو بچھ اس مئلہ پر لکھا ،اسے ير هياور يلي بانده ليحيه-اجماع كهال جحت باوركهال نبين؟ لكهت بين و فسى الامور الدنيوية كتدبير اموردنياوى مثلًا لشكرول كى تيارى كے البجيوش لعبدالجبار المعتزلي فيه بارے بين عبدالجبار معتزلي كرواقوال قسولان احدهما عدم جريان بي ايك يدكدان بي اجماع معترنيي الاجماع فيه وهو قول بعض زعماً اور سیعض کا قول ہے اور اس کی وجہ سے بیان کرتے ہیں کہ اجماع کا درجہ رسول منهم انه لا يزيد على قول رسول الله علی کے قول سے بلند نہیں اور وہ الله عُلْبُهُ وليسس قوله حجة في امور دنیا میں جت نہیں کیونکہ آ ہے الامور الدنيوية مما قال انتم اعلم كافرمان ب انتم اعلم باموردنياكم باموردنياكم وثانيهما مختار ، دوسراقول جوجمہور کا مختار ہے کہ اجماع الجماهير الاجماع فيهاحجة ان میں بھی جحت ہے تا کہ وہ مصالح ايضاً الى بقاء المصالح التي قائم رہیں جس کی وجہ سے اجماع ہوااور اجمعوا لاجلها وهو الحق لعموم الادلة وليس هو الاكالوحي في يمى دلائل عموم كى وجدے فق إور

علم نبوی ﷺ اورامورونیا

الحجية والوحسى حجة فى الكل يدليل وجمت مونے ميں وحى كى طرح (فواتح الرحموت بشرح مسلم الثبوت بابسم ميں ہے اور وحى تمام ميں جمت ہے تو واضح ہو گیا کہ جمہورامت كا مختارمؤقف يہى ہے كدرسول الشفاف كا ارشادمبارك اموردنیا ميں بھی جمت كا درجدر كھتا ہے۔



WWW.NAFSEISLAM.COM

نبی کااعلم (زیادہ علم والا) ہونا ضروری ہے کسی دوسر کے کواعلم وعقل کہنا ہے ادبی ہے علماء دیو بند کا متفقہ فتوی

تهنس اسلام

WWW.NAFSEISLAM.COM

فصل

نی کااعلم (زیادہ علم والا) ہونا ضروری ہے

اہل علم نے بیجی تضریح کی ہے کہ نبی کا ہر معاملہ میں امت سے اعلم (زیادہ علم والا) ہونا ضروری ہے تا کہ حجت قائم ہو سکے - اہل عقائد نے تصریح کی ہے اللہ والا) ہونا ضروری ہے تا کہ حجت قائم ہو سکے - اہل عقائد نے تصریح کی ہے اللہ والا ) ہونا ضروری ہے تا کہ حجت اللہ فائلہ میں سب سے زیادہ علم اللہ نہیں سب سے زیادہ علم اللہ نہیں سب سے زیادہ علم

والا ہونا ضروری ہے

۔ سوال۔ حضرت موئی علیہ السلام کا حضرت خصر علیہ السلام کے ہاں جانا بتا تا ہے کہ نبی کا اعلم ہونا ضروری نہیں؟

جواب- اس کا جواب بیددیا گیا ہے کہ حضرت خصر علیہ السلام نبی مرسل ہیں۔ شیخ جاراللدز مخشر ی لکھتے ہیں

(الكشاف-٢-٢٩٢) وتجرنا پنديده ٢

حضرت قاضى عياض مالكى فرماتے بيں ولى كى نبى سے زيادہ علم والا برگزنہيں ولايكون الولى اعلم من النبى موسكم بال انبياء عليم السلام واما الانبياء موسكم بال انبياء عليم السلام معارف في المعارف في المعارف كے لئاظ سے متفاوت ومختف موسكے

(الشفاء-٢-١٠٠١)

سوال- اگراس ضابطہ کوعموم پر بھی رکھا جائے تو لازم آئے گا ایک دور میں دونی نہ ہوں حالا نکہ حضرت موی علیہ السلام اور حضرت ہارون علیہ السلام ایک ہی دور میں ہیں اور حضرت موی علیہ السلام ان سے اعلم ہیں-

جواب-اس کے جواب میں حافظ ابن حجر عسقلانی (ت-۸۵۲) فرماتے ہیں اورحق سے نبی اینے زمانے کے ان لوگول سے افضل ہوتا ہے جن کی طرف اسے بھیجا جاتا ہے جبکہ حفرت موى عليه السلام، حفرت خصر عليه السلام كي طرف بصح نهين

والحق المراد بكون النبي اعلم اهـل زمـانـه ای ممن ارسل الیه ولم يكن موسى موسلاً الى

( فتح الباري-١-١٤)

شرائط میں اہل علم کا قول کہ نبی اینے اہل زمانہ سے امل ہوتا ہے اگر اسے ظاہر پرر میں اور مرادتمام اہل زمانہ ہوں تولازم آئے گا کہدو نبی ایک دور مين نه آسكيل حالانكه بيه بات درست مبيل توبيتاويل لازم بكرتمام ابل

زمانہ سے افضل ہونے کامعنی سے

كەدە دوسرانى نەہو-

يهى بات تفصيل كے ساتھ امام ابن الھمام نے لکھی ہے (وقولهم) في الشروط (اكمل اهدل زمانسه ان حمل على ظاهره) من العموم لجميع اهل الزمان (استلزم) لذلك (عدم السجواز) ارسال (نبيين في عصر واحدوهو منتف (فیجب) فی تاویل اشتراطه (ان المراد) كونه اكمل اهل زمانه (ممن ليس نبينا)

حضرت قاصی عیاض نے لکھا حضرت موی علیدالسلام نے جو کہا تھا میں سب سے بروا اس کئے کہان کا نبی اور منتخب ہونااس

علم والا ہوں اس کی وجہ ریھی

(المسامره مع المسايره- ٢٢٧)

لان حاله في النبوة والاصطفاء

#### كانقاضا كرتاب

يقتضى ذلك

(الثقاء - ٢ - ١٣٢)

"يقتضى ذلك" كى ملاعلى قارى نے يون تشريح كى ہے

لعنی وہ اپنے زمانہ میں سب سے زیادہ

ان کوای لئے منتخب فرمایا کہ وہ ایخ

زماند میں سب سے زیادہ علم والے

تصاكرابيانه موتاتو تبليغ رسالت اور

مخلوق کے انظام وتدبیر کے لئے

انہیں منتخب نہ کیا جا تا اور نہ مخلوق ان کی

طرف تمام امور میں رجوع کرتی

علم والے ہیں

ای کونه اعلم الناس فی زمانه (شرح الثفاء-۲-۲۵۳)

امام احمد خفاجی کے الفاظ ہیں

اى انما اختاره لانه اعلم عصره اذ لو لم يكن كذلك لم يختره لتبليغ رسالته وسياسة خلقه و

رجوعهم اليه في كل امورهم

وهو كليمه وامين وحيه ومثله

لايكون دون غيره اومساويا له

م کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کے کلیم اور اس کی (نسیم الریاض –۵-۱۳۳۱) کی کی کے ایمان کی علم میں تو ان کی مثل یا رسیم الریاض –۵-۱۳۳۱)

برابركوني نبيس ہوسكتا-

شیخ سعید حوی نے اس بات کوخوب کھول کر یوں کہا کہ لوگ مختلف شعبہ جات علوم میں ماہر ہوتے ہیں مثلاً کوئی وین کا عالم کوئی اقتصادیات کا ماہر کوئی طبیب کوئی حکیم کوئی سیاست دان کوئی امور مملکت کا ماہر وغیرہ وغیرہ

تو ان تمام پر نبی کا مجت قائم کرنا ضروری ہے خواہ ان میں سے کوئی کسی فن کا کس قدر ماہر ہوا گررسول اپنی

وكل واحد من هؤلاء ينبغى ان تقام عليه الحجة لو اعترض من جانب اختصاصه فمالم يكن رسالت کی وجہ سے ہر جہت کے اعتبار سے تمام سے زیادہ علم والا نہ ہوگا تو وہ جحت قائم بھی نہیں کر سکے گا۔ الرسول اعلم الخلق في كل جسانب من حيث صلة هذا الحانب برسالته لا يستطيع اقامة الحجة

الغرض نبی کا امت سے اعلم (علم میں زیادہ) ہونا ضروری ہے الغرض نبی کا امت سے اعلم (علم میں زیادہ) ہونا ضروری ہے کہ اس کسی دوسر ہے کو اعلم واعقل کہنا ہے او بی ہے بلکہ اہل علم نے یہاں تک اس حقیقت (نبی تمام امت سے اعلم ہوتا ہے) کو آشکارکیا کہا گرکوئی آدئی ہے کہ امتی نبی سے زیادہ علم رکھتا ہے یاوہ نبی سے زیادہ ما سب النبی علاق ہوں کا مرتقب ہور ہاہے ۔ قاضی عیاض مالکی کے الفاظ 'من سب النبی علاق ہے اور بی اور کس نے کس نبی کوگالی دی یا عیب رکھیا ) کے تحت امام احمد خفا جی سب النبی علاق ہیں قبل فیلان اعلم مند کے کہاں فلان نبی علیق فیل مند عام ہے مند کے اس فیلان اعلم مند کے کہاں فلان نبی علیق فیل مند عام ہے مند کے اس و تنقصہ و لم بے نیادہ علم والا ہے اس نے عیب اور منسید فیل نہیں یہ کہنا ۔ فیل نہیں یہنا ۔ فیل نہیں یہ کہنا ۔ فیل نہیں یہ کہنا ۔ فیل نہیں یہنا ۔ فیل نہ کہنا ۔ فیل نہیں یہنا ۔ فیل نہ کہنا ۔ فیل نہ کہنا ۔ فیل نہ کو کیا کہ کی کی کہنا ۔ فیل نہ کیا کہ کو کھنا کے کیا کہنا کے کہنا ۔ فیل نہ کیا کہنا کے کیا کہنا کہ کیا کہ کو کھنا کے کیا کہ کے کہنا کے کہنا کے کہنا کے کہنا کہ کی کو کھنا کے کی کی کو کھنا کی کی کھنا کے کہنا کی کھنا کے کہنا کی کھنا کے کہنا کے کہنا

نسبیه (نیم الریاض -۲- ۱۳۲)

آ کے چل آر "اوعابه او ننفصه" (کی نے نی کاعیب یان کیا) کے تحت کھا

یعنی اس نقص منسوب کیا اگر چدید گالی نبیس جیسے کہ اس کا قول زیادہ علم گالی نبیس جیسے کہ اس کا قول زیادہ علم ای نسب له نقصاً وان لم یکن شتما کقوله غیر اعلم

طم بوی اوراموردنیا

والا ہے اس ہے بازیادہ عقل والا

منه او اعقل

(الضاً-١٥٣)

علماء ديوبندكا متفقه فتوكى

علماء ديوبند كامتفقه فتؤى بهى ملاحظه كريجج

ہمارا پختہ عقیدہ ہے کہ جو شخص اس کا قائل ہو کہ فلال کاعلم نبی علیہ السلام سے زیادہ ہے وہ کافر ہے چنانچہ اس کی تصریح آیک نہیں ہمارے بیشتر علماء

وانسا جساز مون ان من قبال ان فلانساً اعلم من النبى غلب فهو كافسر كما صرح به غير واحد من علماء نا الكرام من علماء نا الكرام (عقا كرعلماء ديوبتر-٢٣٢)

لمنس اسال

كرچكے ہيں

WWW.NAFSEISLAM.COM

برعلم بذاته ناپاک نبیل برعلم کابذاته پاک بهونا انهم مثال امت مسلمه اورعلوم آج کامسکه

فصل

## ہرعلم بذاته نا پاک نہیں

حضور علی کے دنیاوی امور جانے کے مخالفین کے دلائل میں ایک دلیل ہیں ایک دلیل ہیں ایک دلیل ہیں ایک دلیل ہیں مثلاً علم نجوم علم فلسفہ علم شعبدہ ، رمل ، جا دواور دلیل ہیں مثلاً علم نجوم علم فلسفہ علم شعبدہ ، رمل ، جا دواور کہانت وغیرہ لہذا ان کا حضور علی ہے لئے ٹابت کرنا درست نہیں – مولا نا صفدر متعدد حوالہ جات دینے کے بعد لکھتے ہیں –

(ازالة الريب-۲۰۰

WWW.NAFSEISLAM.COM

پہلے تو ہرا دی پر یہ حقیقت واضح دبنی چاہیے کہ کوئی بھی علم اپنی ذات کے اعتبار سے ناپاک نہیں ہوتا ہے، جیسے ناپاک کی اعتبار سے ناپاک نہیں ہوتا ہے، جیسے ناپاک کی تخلیق برائی نہیں بلکہ اس کا کسب برا ہوتا ہے۔ اس پراس سے بڑھ کر کیا ولیل ہوسکتی ہے کہ کلام الہی میں مطلقا علم کی مدح وتعریف میں سینکٹروں آیات موجود ہیں۔ البتہ آپ سے کہہ سیسے ہیں کہ ما دین کو دیگر علوم پر فضیلت وشرافت ماصل ہے۔ لیکن سے کہنا درست نہیں کہ فقط دین کاعلم ہی درست اور باقی سارے علوم ناپاک ہیں۔ بیرائے درست نہیں کہ فقط دین کاعلم ہی درست اور باقی سارے علوم ناپاک ہیں۔ بیرائے

سراسرغلط بلکہ امت مسلمہ کے مستقبل کو تاریک کردینے والی ہے۔ اصل صورت حال سے ہم انداز سے کہ جہال تک ہو سکے تمام علوم کوسیکھا جائے اوران کے ذریعے بہتر سے بہتر انداز میں اسلام کی خدمت کی جائے۔

#### اہم مثال

اس کی مثال جمیں یوں سمجھ لینی چاہیے کہ ٹی وی کی ذات بری نہیں ہاں اس کا غلط استعمال برا ہے۔ اگر اس کو نیکی کی اشاعت کا ذریعہ بنالیا جائے تو معاشرے میں کس قدر تبدیلی آئے سکتی ہے۔ ہاں اگر اس کا استعمال غلط ہوتو اس کے استعمال کو برا کہا جائے۔ بلکہ بری نیت سے کئے جانے والے استحمام بھی غیر مقبول اور مستر داور و بال کا سبب بن جاتے ہیں۔

تو اس طرح کوئی بھی علم ذات کے اعتبار سے غلط اور برانہیں۔ اس کا استعال اسے صحیح اور غلط بناتا ہے۔ اگر آ دمی علم دین سیجے کر غلط فتو ہے جاری کرے، لوگوں کی خوشامد کے لئے اسے استعال کر ہے، حصول دنیا کا ذریعہ بنائے تو کیا میرائی نہیں۔ یقینا و بلا شبہ برائی ہے اس سے منع کرتے ہوئے فرمان الہی ہے ولا تشتروا بایتی شمناً قلیلاً ۔ ۔ میرای آیات کوشن قلیل (دنیا) کے والا تشتروا بایتی شمناً قلیلاً ۔ ۔ میرای آیات کوشن قلیل (دنیا) کے موض نہ بیچو

تو کیاعلاء سو کے اس غلط کردار کی وجہ ہے علم دین بھی برااور بدقر اردیا جائے گا-الیمی بات تو کوئی صاحب فہم وشعور نہیں کرسکتا-

لہذاہمیں کھلے ذہن کے ساتھ ماننا چاہیے کہ ہرعلم اپنی ذات کے حوالہ سے پاک ہے اور اس کا سیکھنا جائز ہے البتہ اس کا استعمال شریعت کے مطابق ہونا ضروری

#### امت مسلمها ورعلوم

یکی وجہ ہے کہ امت مسلمہ نے حسب ضرورت ہر دور میں تمام علوم سیکھے اور ان میں ایسی ترقی دکھائی جود وسرے تصور بھی نہیں کر سکتے ۔ اس سے سکوا نکار ہے کہ وہ فلفہ یونانی جواسلامی اقد ار کے منافی تھا اسے اہلی علم نے سیکھا مثلاً امام رازی ،امام غزالی اور ابن رشد ان علوم کے بھی ماہر تھے۔ ان کا سیکھنے سے مقصد ریوتھا کہ ہم میعلم عاصل کر کے اس کے اصولوں کی تر دید کریں اور ثابت کریں کہ اسلام نے جوضا بطے عاصل کر کے اس کے اصولوں کی تر دید کریں اور ثابت کریں کہ اسلام نے جوضا بطے دیے وہ وہ تا کہ وہ سیکھتے ہوئے نہ سیکھتے کہ ان میں کفر ہے تو وہ اس کی تر دید کیلے کرتے۔ ؟

#### آج كامسكله

آج کا ہمارا مسئلہ بھی یہی ہے کہ امریکہ اور یورپ کے مفکرین اسلامی فلفہ کی تر دید کرتے ہیں مگر مسلمانوں کا کوئی ادارہ ایسانہیں جومغربی فلفہ کا پوسٹ مارٹم کرے۔کاش ہم اس جگہ ہے نکل پائیں کہ فلال علم سیھنا ہے اور فلال نہیں سیکھنا،جس علم کی ضرورت ہے اسے ہم سیکھیں اور اسے اسلام کے اصولوں کے تحت استعال کریں تو بہتر رزائے آ سکتے ہیں۔

### ابل علم كى تصريحات

یہاں ہم مسلم اہل علم کی چند تصریحات ذکر کئے دیتے ہیں جن میں انہوں نے واضح کر دیا ہے کہ ہرعلم اپنی ذات کے اعتبار سے ہرگز نا پاک نہیں۔ امام فخر الدین رازی (ت-۲۰۲) نے اس حقیقت کونہایت ہی اعلیٰ انداز و دلائل کے ساتھ واضح کرتے ہوئے لکھا ہے۔ علم جادو نہ برا ہے اور نہ اس کا سکھنا ممنوع ہے۔ اہل تحقیق کا اس پراتفاق ہے کیونکہ ہرعلم اپنی ذات میں درست ہوتا ہے اور پھراللہ تعالیٰ کے ارشاد میں معوم ہے ''کیا علم والے اور نہ علم والے برابرہوسکتے ہیں'' ان العلم بالسحر غير قبيح ولا محظور اتفق المحققون على ذلك لان العلم لذاته شريف وايضاً لعموم قوله تعالى "هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون والذين لا يعلمون"

تعليم جادو كے حوالہ سے دوسرى دليل يوں دى

اگر جادوکاعلم کسی کوہوگائی نہیں تو جادو اور مجزہ میں فرق ممکن نہیں رہے گا حالانکہ علم مجزہ لازم ہے۔ اور جس پر حالانکہ علم مجزہ لازم ہے۔ اور جس پر کوئی واجب ولازم موقوف ہووہ بھی لازم ہوجاتا ہے۔ تو یوں اس کا تقاضا ہے۔ کہ جادو سیکھنالازم ہے اور جولازم ہوا ہے کہ جادو سیکھنالازم ہے اور جولازم ہوا ہے کہ جادو سیکھنالازم ہے اور جولازم ہوا ہے کہ جادو سیکھنالازم ہے اور جولازم مواسکا

لان السحر لو لم يكن يعلم لما امكن الفرق بينه وبين المعجز معجزا والعلم بكون المعجز معجزا واجب وما يتوقف الواجب عليه فهو واجب فهذا يقتضى ان يكون تحصيل العلم بالسحر واجبا وما يكون واجبا كيف يكون حراماً وقبيحاً كيف يكون حراماً وقبيحاً كيف كون حراماً وقبيحاً كيف المود (مفاتيح الغيب، ١٢٢،٣)

## چندیتائج

امام رازی کی گفتگوسے چندنتائج ازخودسامنے آرہے ہیں۔
- تمام اہل تحقیق کا اس پراتفاق ہے کہ ہرعلم اچھا واعلیٰ ہوتا ہے۔
- اللہ تعالیٰ نے علی الاطلاق ہرعلم کی مدح وتعریف کی ہے۔
- اللہ تعالیٰ نے علی الاطلاق ہرعلم کی مدح وتعریف کی ہے۔
- مججزہ اور جادو میں فرق کے لئے جادو کا سیکھنا لازم ہے۔

للجمهور الالداع شرعي

اب خالفین بتا ئیں جب امت کے تمام اہل علم و حقیق متفقہ طور پر ہرعلم کوا حیصا کہدر ہے ہیں تو آ پ کیوں دوسری راہ پر ہیں بلکہ بھی غور کریں جب ہم بیہ کہد دیتے ہیں کہ ہارے نبی علی متالیقہ دنیاوی امور کے ماہر نہیں تو مذہبی طبقہ اس طرف متوجہ ہی نہیں ہوتا۔ یمی وجہ ہے کہ علماء کی حکمرانی نہیں رہی ، کیااس وجہ سے امت کہیں پیچھے تو نہیں رہ گئی؟ آج امت نے دین کوشن پوجایا ہے کا مذہب بنائیا ہے اور دنیا میں کفار غالب آتے جا S/\_ -Ut-

۲- علامہ محمود آلوی نے اس پر بحث کرتے ہوئے کہ جادو کا سیکھنا مباح ہے یا حرام ، امام رازي كاحواليد بااورلكها والحق عندي الحرمة تبعأ

میرے نزویک حق یمی ہے کہ اس کا سیسنا حرام ہے اور یہی جمہور کی رائے ہے البت اگر کوئی شرعی طور پرضرورت يرْجائ توسيك الزبوكا-

ے امور ای وجہ سے حرام ہوئے

چونکہ امام رازی نے جواز کا فرمایا تھا تو ان کا جواب دیتے ہوئے لکھا اولاً فلانا لا ندعى انه قبيح اولاً بات يه كهم بهي ات ذات کے اعتبار سے فہنچ و برا تصور نہیں لذاته وانما قبحه باعتبار ما كرتے-اس كى قباحت اس يرمترت يترتب عليه فتحريمه من باب ثمرات کی دجہ سے ہے تو اس کا حرام سد الـذرائع وكم من امرحرم ہونا سد ذرائع کی بنا پر ہے اور بہت (روح المعاني-ا-٣٣٩)

انہوں نے بھی واضح طور پر فرمایا کہ جادو کاعلم اپنی ذات کے اعتبارے ہرگز فتیج نہیں

ہاں اس کا استعال فتیج ہوسکتا ہے۔

۳- شخ جاراللهز مختری (ت-۵۲۸) و ما انزل علی الملکین کے تحت لکھتے ہیں۔ ۳- بین کہ اللہ تعالیٰ نے ان دونوں پرجادوا تارا تا کہ لوگوں کواس کے ذریعے آزمائے۔ بین کہ اللہ تعالیٰ نے ان دونوں پرجادوا تارا تا کہ لوگوں کواس کے ذریعے آزمائے۔

جوان ملائکہ سے جادوسیکھ کراس پرممل کرے گاوہ کا فراور جس نے نہ سیکھایا سیکھا گار کی اس کے نہ سیکھایا سیکھا گار ممل نہ کیا فقط اپنے کواس سے بجائے گئے سیکھا تا کہاس کی وجہ بجائے گئے سیکھا تا کہاس کی وجہ سے دھوکہ سے نیج جاؤں تو وہ مومن ہے۔ شرکوشر سے نیجے کے لئے سیکھنا ہے۔ شرکوشر سے نیجے کے لئے سیکھنا

من تعلمه منهم وعمل به كان كافراً ومن تجنبه او تعلمه لا يعمل به ولكن ليتوقاه ولئلا يغتر به كان مؤمنا، عرفت الشر لا للشر لكن لتوقه

(الكثاف-۱-۱۲۱)

۳- امام ابوحیان محر بن یوسف اندلی (ت-۵۷) جادو کی اقسام اوراحکام
بیان کرتے ہوئے رقم طراز ہیں اگر کوئی اسے غیراللہ مثلاً شیاطین، کواکب اور باطل
معبود کے لئے سیکھتا ہے تو بالا جماع کفر ہے۔ ایبا سیکھنا بھی حرام اوراس پرعمل بھی
حرام، اس طرح کوئی کی کوئل یا دوآ دمیوں کے درمیان تفریق پیدا کرنے کے لئے
سیکھتا ہے تو یہ بھی حرام ہے۔ تو اصول یہ تھہرا

اگر جادو ہے مقصوراس پر عمل کرنا اور اوگوں کو دھوکہ دینا ہوتو پھراس کا سیمنا باطل وغلط ہے اورا گرمقصد سیمنے سے بیا کہ جادوگروں کا داؤ وفریب اس پر نہ چل سکے تو پھراس کے سیمنے اس پر نہ چل سکے تو پھراس کے سیمنے میں کوئی حرج نہیں۔

وان قصد بتعليمه العمل به والتموية على الناس فلا ينبغى تعلمه لانه من باب الباطل وان قصد بذلك معرفته لئلاتتم عليه فخايل السحرة وخدعهم فلا باس بتعلمه

(البحرالحيط-۱-۲۹۷)

۵۔ حافظ ابن حجر بیتمی (ت-۹۷۳) امام رازی اور دیگر اہل علم کی آ راء میں موافقت دیتے ہوئے رقم طراز ہیں ا

اگر کسی کے پاس جادو کاعلم ایسا ہے جس میں کفرنہیں کیا بیجی ذات کے اعتبارے براہوگا؟ تو ظاہر یہی ہے کہ بیدذات میں برانہیں ہاں اپنے اوپر مترتب اثر کی وجہ سے بدہوگا۔ موافقت دیے ہوئے رقم طراز ہیں فیما عندہ الان من علم السحو الذی لا کفر فیہ هل هو قبیح فی ذاته وظاهر انه لیس قبیحاً لذاته وانسما قبحه لما یترتب علیه (الزواج -۲-۱۳۲۲)

اس يومل كفر به ندكم

اسی لئے اہل علم نے ہرجگہ بینصری کی ہے کہ اس کاعلم اوراس کا ماہر ہونا کفر نہیں - ہاں اس کاعمل کفر ہے - چند تصریحات درج ذیل ہیں ا- امام علاء الدین علی بن محمد الخازن (ت- ۲۵۵) سحر کامفہوم واضح کرتے

ہوئے لکھتے ہیں۔

مذهب اهل السنة ان له وجودا الله على منت كالديب بيب كه جادوكا وحقيقة و العمل به كفر وجودا وجوداورحقيقت بهال الى پمل كفر

> (لباب التاویل-۱-۲۷) ہے-محریب استاری کا میں

علامه سيدمحمودآ لوى (ت-١٢٧٠) لكھتے ہيں

وقد شاع ان العمل به كفر مشهور بكراس يمل كفرب-بلكرام ابومنصور ماتريدى سنقل كرتے بين اس كمل كومطلقاً كفركها بھى درست نہيں -ان الشيخ ابا منصور ذهب الى امام ابومنصور نے فرمايا ب مطلقاً بر ان المقول بان السحر كفر على حال بين جادوكوكفركهنا غلط ب بلكه بر الاطلاق خطأ بل يجب البحث جگداس كى حقيقت كا جاننا وتحقيق كرنا ضروری ہے اگراس میں ایسی چیز کارو ہے جس پرائیان لازم ہے تو کفر ہوگا ورنہ کفرنہ ہوگا۔

عن حقيقته فان في ذلك و دما لزم من شرط الايمان فهو كفر الا فلا (روح المعانى - ١-٣٣٩)

## شاه عبدالعزيز حنفي محدث دبلوي كي ابهم گفتگو

اس مقام پہم حفرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی (ت-۱۲۳۹) کی تفصیلی
گفتگونقل کرر ہے ہیں جواس مسلکو کل کردی ہے۔ ارشادالہی ''ویت علمون ما
یضر هم و لا ینفعهم'' کی تغیر میں لکھتے ہیں ہرعاقل پرلازم ہے جو چیز نقصان دہ
ہواوراس میں کوئی نفع نہ ہواس سے احتر از کرے اس کے بعد عنوان قائم کیا
علم بنقسه مذموم نیست هر چونکه باشد (کوئی علم ذات کے
اعتبار سے ندموم دفاط میں اگر چیکوئی ہو)
درید نحا باید دانست که یہاں یہ جانا ضروری ہے کہ کوئی علم
علم مذموم نفل مدموم کو قائم کے اعتبار سے بندوں کے ق
نفسیا مذموم کی نفلی مدموم کو قائم کی ان میں ایک علم مذموم نمیشود در حق سب سے
عباد مگر یکے از سه جہت

امام غزالي كااعلان

(فتح العزيز،١-٣٣)

بیحیے آپ نے رازی، آلوی، اندلی، زخشری هیتمی اور دیگراہل علم کی آراء کامطالعہ کیا۔ یہاں امام ابوحامد محمد بن محمد غزالی (ت-۵۰۵) کا اعلان بھی ساعت کر لیں۔ کیونکہ مخافین نے علوم کے ندموم و ناپاک ہونے پران کی عبارات بھی پیش کی ایس۔ کیونکہ مخافین نے علوم کے بدالفاظ اور اعلان ان کی نظر سے اوجھل رہا۔ کاش ہیں۔ لیکن افسوس امام موصوف کے بدالفاظ اور اعلان ان کی نظر سے اوجھل رہا۔ کاش ہیں۔ لیکن افسوس امام خرت کو سامنے رکھ کر بات کیا کریں کیونکہ وہاں حقائق کھل کر ہم ہرجگہ اپنی قبر و آخرت کو سامنے رکھ کر بات کیا کریں کیونکہ وہاں حقائق کھل کر

مرب ہے۔ سامنے آ جائیں گے اور فرمان ہوگا

این اعمال نامه کو پڑھ لے آج حیاب کے حوالہ سے تیرے لئے وہی

اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم حسيبا

-ج ن الاراء-١١) كانى ج-

الم غزال علم كاتعريف وقسيم كي باب ثالث مين فرمات بين المعلم لا يذم بعينه المجهى طرح واضح رب كه كوئى بهى علم واسما يذم في حق العباد لاحد ذات كاغتيار برانبيس بوتا - يه واسما يذم في حق العباد لاحد خين ش يا يكون خين ش يا يكون خين ش عابي مب كي وجه سه، السباب ثلاثة الاول ان يكون خين ش يا يكون مين برا بن جا م ب مو ديا الي ضرو ما اما لصاحبه المدون كوت مين برا بن جا م ب او لغيره كما يذم علم السحر ايد يه يه وه نقصان بنجان كالله تقصان بنجائي كالله تقصان بنجائي كالله تقصان بوياكي ويكي في المناسور المناسو

دوسرے کے لئے جیسے علم جادو

علامہ محدمرتضی زبیری (ت- ۱۲۰۵) نے ان الفاظ میں اس کی شرح کی ہے۔

یادر ہے کوئی علم بحثیت علم، ذات کے اعتبار سے برانہیں ہوتا، اس کی برائی اعتبار سے برانہیں ہوتا، اس کی برائی بندوں کے لئے کسی اور وجہ سے ہوسکتی ہے ایک ہوسکتی ہے بہلی بیرکہ اس سے ضرر ہوخواہ وہ کسی

فاعلم ان العلم من حيث هو هو لا يذم بعينه اى من حيث كونه علماً وانما يذم لوجه اخر فى حيل ملاثة حق العباد لاحد اسباب ثلاثة الاول ان يكون مؤدياً الى ضرر

بھی قتم کا ہو، وہ صاحب جادوکو ہویا کسی دوسرے کو، جس طرح ضرر ہر حال میں مذموم ہے ای طرح جس حال میں مذموم ہے، تو سے ضرر پہنچتا ہو وہ بھی مذموم ہے، تو اس علم کی برائی اس وجہ سے ہے جیسے جادواور طلسمات کے علم کو مذموم قرار ویا جاتا ہے۔

اى نوع من انواع الضرر اما بصاحبه وهو الحامل له واما بغيره فكما ان الضرر مذموم مطلقاً فكذلك ما يتادئ لسببه فانما جاء ذمه من هذا الوجه كما يدام علم السحر والطلسمات

(اتحاف السادة المتقين ،ا-٢١٦)

جادو کی تعریف واقسام ذکر کرنے کے بعدرقم طراز ہیں

وتعلمه ان لم يكن لذب السحورة عند نشره حرام عند الاكشر وعلى ذلك يحدمل قول الامام الرازى في تفسيره اتفق المحققون على ان العلم بالسحر ليس بقبيح و لا محذور لان العلم

جادو کا سیمنا، اکثر کے نزدیک حرام ہے۔ بشرطیکہ جادو کے دفاع کے لئے نہ سیمنا ہو۔ امام رازی کے قول کا یہی معنی ہے کہ تمام محققین کا اتفاق ہے کہ جادو کا علم بذاتہ برانہیں ہوتا کیونکہ ہر علم اعلیٰ ہی ہوتا ہے۔

(الضاً-٢١٩)

امام غزالی آگاس کاطریقداورنقصانات بیان کرنے کے بعد فرماتے ہیں ومعرفة هذه الاسباب من حیث ان اسباب کی معرفت باعتبار ذات انها معرفة لیت مذمومة ولکنها ندموم نہیں کیکن اس میں اضرار خلق کی انها معرفة لیت مذمومة ولکنها ندموم نہیں کیکن اس میں اضرار خلق کی

صلاحیت ہوتی ہےشر کا وسیلہ بھی شر ہوتا ہے تو اس وجہ سے سیلم مذموم وبدہے،ورنہ تہیں۔

ليست تصلح الاللاضرار بالخلق والوسيلة الى الشر شر فكان ذالك هو السبب في كونه علماً مذ موماً

(احياءعلوم الدين،ا-١٣)

حضرت ملاعلی قاری (ت\_۱۰۱۳) جادو کے بارے میں لکھتے ہیں جادواورنظرلگنا ہمارے نزد يك حق بين البية معتزله المستسلم بين كرتية آكة بات واحاديث كاتذكره كيااور لكهاا كيدروايت برسول التعليق نفرمايا-

ان السحوحق

اس کے بعد کہتے ہیں ہمارے اہل سنت کے پچھلوگوں نے جاد و کفر قر اردیالیکن اس میں تاویل ضروری ہے۔

قد قال الشيخ ابو منصور امام ابومنصور مازيدي فرمات بي الماتويدي القول بأن السحو كفو كه برجادو كوكفر قرار دينا غلط ب على الاطبلاق خيطهاء بل يحب المكدية تحقيق ضروري ب كداكراس البحث عنه فان كان في ذالك رما ے الى چيز كى ترديد ہوتى ہوجو لزمه في شرط الايمان فهو كفر ايمان كاجز بتو پيم كفر موكا ورنه والافلا (مخ الروش الاز بر-٢٠٩) نبيل-

# ايك انهم اصول - قليل كالمعدوم

یہاں ایک اہم اصول وضابطہ کی طرف توجہ ولا ناضروری ہے ' ہوسکتا ہے اس ہے ہمارا نزاع واختلاف ختم ہو سے۔ تمام اہل علم کا اس پراتفاق ہے کہ قلیل کالمعدوم ہوتا ہے۔ کالمعدوم ہوتا ہے۔ کالمعدوم ہوتا ہے اور حکم کل اکثر واغلب کے لئے ہوتا ہے۔ یعنی شاذ و ناور اور قلیل کا اعتبار ہی نہیں کیا جاتا بلکہ اسے معدوم ہی تصور کیا جاتا ہے۔ چند اہل علم کی تصریحات ملاحظہ یجئے ۔

ا۔ امام شمس الدین ذہبی (ت ۱۳۸۰) کالصفہ ہیں۔ الحکم للغلبة لاللصورة النادرة تحم غالب کے لئے ہوتا ہے نہ کہ نادر (تذکرة الحفظ ط-۱۱۸۱) کے لئے۔ امام شہاب الدین احمر خفاجی (ت ۱۲۹۰) نادر کامعنی و تھم واضح کرتے ہوئے کہ تھے ہیں۔ امام شہاب الدین احمر خفاجی (ت ۱۲۹۰) نادر کامعنی و تھم واضح کرتے ہوئے لیے ہوتا ہے نہ کہ نادر ہوئے کہ والدا در ما قل و قوعہ و لاحکم انادر جس کا وجود بہت کم ہواور اس کے لئے تھی نہیں ہوتا

رسيم الرياض - 4-40 (اليم الرياض - 4-40)

دوسرے مقام پراس کی تفصیل کرتے ہوئے کہ شیطان اہل ایمان پر برائے اذیت تسلط کرسکتا ہے یانہیں؟ لکھتے ہیں

لا يخفى انه فى حق الانبياء واضح رب حضرات انبياء عليم السلام محقق و فسى غيرهم اغلبسى كان من بيربات يقيني باوران والنادر لا حكم له

(ایضاً-۵-۲۳۱) کے لئے علم بی آبیں ۳- شیخ محرسلیمان اشقر ،صغائر از حضرات انبیاء میبیم السلام کے قائلین کے

بارے میں لکھتے ہیں۔

جن لوگوں نے ان کا صدور جائز ماناوہ بھی بطور نادر ہی مانے ہیں اور نادر سے وہ قانون عام ختم ولغونہیں ہوتا جو دلائل سے ثابت ہے۔

ان من اجاز ذلک اجازه علی سبیل الندر قوالندر لا یلغی القانون العام الذی ثبت بالادلة (افعال النی علی متالله النی علی الدی شد بالادله (افعال النی علی الدی الدی شد ۱۰۵۰)

۳- شخاشرف علی تفانوی اس بات کوواضح کرتے ہوئے کہ 'محکم واقعات اکثر پرعائد ہوتا ہے۔ 'دکھم واقعات اکثر پرعائد ہوتا ہے۔ شذوذ کا اعتبار نہیں' لکھتے ہیں۔ 'حکم واقعات اکثر پرلگایا جاتا ہے اور جو بات شاؤ و نا در ہوا کرتی ہے اس کا اعتبار نہیں

(افاضات-۱۰-۱۵۲)

### ايك واضح مثال

یہاں ہم حضور علیہ کے حوالہ سے ایک مثال سامنے لاتے ہیں جس سے ہمارا مدعانہایت ہی آشکار ہوجاتا ہے

احادیث میں آیا ہے آپ علی کے اپنی شان بیان کرتے ہوئے فرمایا تنام عینای و الا بنام قلبی اللہ اللہ عینای و الا بنام قلبی اللہ عینای و الا بنام قلبی اللہ عینای میری آئیس سوتی ہیں مگر میرا دل

بیداررہتاہے

یمی وجہ ہے کہ انبیاء علیم السلام کا خواب بھی سرایا وجی ہوتا ہے اس میں کسی غلطی کا کوئی امکان نہیں ہوتا۔ اسی طرح گہری نیند سوجانے سے وضوئیں ٹو ٹنا۔ لیکن ایک سفر کے دوران آپ علیہ نماز فجر سے پہلے آ رام فرما ہوئے اور طلوع آ فتاب پر بیدار ہوئے نماز قضا ہوگئی۔

سوال ہوا کہ اگر دل اقدی بیدار رہتا تو ایسا کیوں ہوا؟ اس کے جواب میں محدثین فے جوکھا اس میں بیرار رہتا تو ایسا کیوں ہوا؟ اس کے جواب میں محدثین فی اعتبار نے جولکھا اس میں بیری ہے کہ نا در آ حکمت کے تحت ایسا ہوا لہذا اس کا کوئی اعتبار

نہیں کیا جائے گا-

قاضى عياض مالكي (ت-٥٣٣) لكھتے ہيں

ان المراد بان هـذا حكم قلبه عند نومـه وغيبته في غالب

الاوقات قديندر منه غير

ذلک (الثفاء-۲-۹۵)

اقدس کا بیتھم آپ کے سونے اور اکثر اوقات میں ہے اور بھی نا در آاس کے خلاف ہوا

اس سے مرادیہ ہے کہ آپ کے دل

اس کی شرح میں ملاعلی قاری (ت-۱۰۱۳) نے لکھا

الحاصل ان عليه المصلاة حقيقت يه به كه نجم اكرم عليه كل والسلام على ما قيل كان له نيركي دو حالتين بين ايك جواكثر حالان في الممنام احدهما انه اوقات في كمآب عليه كمآب عليه كمآب عليه كمآب عليه كمآب عليه كما تكوين كمان تنام عينه ولاينام قلبه المقاتم اور دل اقدى بيدار ربتا وذلك في غالب اوقات الدروس يه كمآب عليه كا دل وذلك في غالب اوقات الدروس يه كمآب عليه كا دل وثانيهما وهو ان ينام قلبه ايضاً اقدى موتا وربيه بهت قبل مهاس

وهو نادر فصارف هذا الموضع واقعكاتمادوسرى عالت ے -

حاله الثاني

(شرح الثفاء-٢-٢٧١)

امام شہاب الدین احمد خفاجی (ت-۱۰۲۹) نے پہلے لفظ ندرت کی تشریح کی اگر چہ اس کامعنی قلت ہے گر

ندرت ، قلت سے بھی خاص ہے کیونکہ اس میں بہت زیادہ قلت ہوتی

الندرة اخص من القلة لانها القلة المفرطة جداً

اس کے بعدلکھا

آب سے جونا درأصا در ہوااس كاكوئى

لكنه لا حكم له لندرته

(تسيم الرياض-١٦٥) تعلم نبيل

الغرض ہم نا در کا اعتبار نہیں کریں گے اور حضور علیہ کے بارے میں یہی کہیں گے کہ آپ علی کادل اقدی بیدارر متاتها-

نادرأوقوع كى حكمت

لكن مشل هذا انما يكون منه

لامر يريده الله من اثبات حكم

و تأسيس سنة واظهار شرع

كما قال عَلَيْكُ في الحديث

الاخر لو شاء الله لا يقطنا

بلكه اس نادرا وتوع كى بهى متعدد حكمتين تهين بيحض اتفاق نهين- قاضي

عیاض مالکی (ت-۵۴۴) اس کی حکمت ان الفاظ میں تحریر کرتے ہیں

لین آب عید سے اس طرح کے

معامله کے صدور سے اللہ تعالیٰ کا ارادہ

كسى حكم كااثبات، نياطريقه اوراظهار

قانون شریعت ہوتا ہے۔ جیسے دوسری

حدیث میں رسول اللہ علیہ نے

فرمايا أكر الله تعالى حابتا تو وه جميس

بیدار کر دیتا کیکن وہ بعد والوں کے

لئے اس مسئلہ کاحل جا ہتا ہے۔

اس کی شرح کرتے ہوئے امام شہاب الدین احمد خفاجی (ت-۱۰۲۹)رقم طراز ہیں

یہ حکمت تھی کہ اللہ تعالیٰ نے آپ

علیلته بر نیند غالب کر دی اور خلاف

معمول آب عليه كادل اقدى سوكيا

تاكه بياعلى سنت وطريقة سامني آجائے

ولكن اراد ان يمكون لمن بعد وهـذه حـكـمة ان الله قوى النوم عليه عُلَيْكُ ونام قلبه على خلاف

عادته لتظهر هذه السنة البديعة (تسيم الرياض-۵-۱۷۲۳)

#### اصول سائے رکھیں

یمی اصول ہم اگر سامنے رکھ لیں تو معاملہ حل ہو جاتا ہے۔ قرآن وسنت سے دلائل ہی واضح کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب علی کوئی اور تفصیلی علم عطافر مایا ہے البتہ وہ محدود ہے نہ محیط ہے اور نہ غیر محدود کی قرآنی نصوص اس کی تائید کرتی ہیں

ا - ونزلسا علیک الکتاب اورجم نے تم پریقر آن اتارا کہ ہر چیز نبیاناً لکل شئی کاروش بیان ہے

(المل-٨٩)

اور ہر چیز کابیان ہے

۲- وتفصیل کل شئی (یوسف-۱۱)

اور تهبیں سکھا دیا جو چھے تم نہیں جانتے

۳- وعلمک ما لم تکن تعلم (النماء-۱۱۳)

ای طرح احادیث صحیحه میں ہے

فعلمت ما في السموات من فرين اورا سان يس جو يجهزها

جان ليا

والارض

اور ہر چیز میرے لئے واضح ہوگئی اور

فتجلي لي كل شئي و عرفت

میں نے پیچان لیا

لفظ كل اور مدائے بڑھ كرعموم پركون دال ہوسكتا ہے۔ لہذا ہميں مان لينا جا ہے كہ حضور علی اللہ تعالى نے كل اشياء كاعلم عطافر مايا ہے خواہ وہ دین ہیں يا دنياوى۔ اگر كوئى واقعہ حكمت كے تحت نا دراً اس كے خلاف ملتا ہے تو اس كا اعتبار نہيں بلكہ اكثر من تا كا اعتبار نہيں بلكہ اكثر من تا كا اعتبار كيا جائے گا۔

واقعات چاری کاشتکارول کا پہلاگروہ کاشتکارول کا دوسراگروہ کاشتکارول کا تیسراگروہ کاشتکاروں کا چوتھاگروہ کاشتکاروں کا چوتھاگروہ

فصل

جوا قعات جار مین نه که ایک (بیه برجگه یون نه فرمایا)
مئله تابیرفل کے حوالہ سے بیدواضح کرنا نہایت ضروری ہے کہ بیصرف ایک
واقد نہیں بلکہ احادیث میں بیدواقعات جار ہیں یعنی بیمعاملہ چارشم کے کاشتکاروں کے
ساتھ مختلف اوقات اور مختلف مقامات پر پیش آیا اور ہر موقعہ پر آپ علی فی نانسہ
اعلم بامور دنیا کم "نہیں فرمایا بلکہ مختلف مواقع پر مختلف احکام جاری فرمائے ۔ بیبات
صرف ایک موقعہ پر کہی ہے نہ کہ چارمواقع پر سے آپ کے ان کی تفصیل سامنے لے آتے ہیں۔

كاشتكارول كاليبلاكروه

پہلاگروہ ان کاشتکاروں کا ہے جنہیں براہ راست رسول اللہ علی نے نظر انہوں تابیخ نے مل تابیخ کے مقدی فرمان کی اطلاع ملی تو انہوں تابیخ کے مقدی فرمان کی اطلاع ملی تو انہوں نے فی الفوریٹ مل ترک کردیا۔

ہوا یوں کہ آپ علی کا بے لوگوں سے گزرہوا جو ججور کے درختوں کی پیوند کاری میں مصروف ہے۔ آپ علی تابیخ کا ایسے لوگوں سے گزرہوا جو جبور کے درختوں کی پیوند کاری بیوند لگار ہے ہیں؟ ساتھیوں نے عرض کیا بیر بین مصروف ہے۔ آپ علی تابیخ نے پوچھا بیا کیا کرد ہے ہیں؟ ساتھیوں نے عرض کیا بیر بین مصروف ہے۔ آپ علی تابیخ مایا

ما اظن ذلک یغنی شیا میں اسے مفید خیال نہیں کرتا ہیں اسے مفید خیال نہیں کرتا ہیں اسے مفید خیال نہیں کرتا ہیں ہات ان کا شتکاروں تک پنچی تو انہوں نے بیمل ترک کردیا، جب آپ علی کو بنایا گیا تو آپ علی ہے ہوں اوہ ماہرین ہیں اگر وہ اس ممل میں نفع محسوں کرتے ہیں تو اس ممل کووہ جاری رکھیں۔

متن احادیث کی دلالت س پریتین روایات دال وشام میں

#### حديث اول

ا مام مسلم نے حضرت مویٰ بن طلحہ رضی اللّٰہ عنہ سے اور انہوں نے اپنے والد گرامی سے بیان کیا ہم رسول اللہ علیہ کے ساتھ ایسے لوگوں کے پاس ہے گزرے جو تھجوروں کی پیوند کاری میں مصروف تھے، رسول اللہ علیہ نے یو چھا پیلوگ کیا کر رہے ہیں؟عرض کیا بیزوما دہ کوملا کر پیوند کاری کررہے ہیں تو فر مایا ما اظن یغنی ذلک شیاری ای میں اے مفید خیال نہیں کرتا۔ صحابی کہتے ہیں ان لوگوں کواس بات ن اصلات بین و جوں نے میل ترک کردیا۔ آپ علی سے عض کیا گیا کہ انہوں نے بیمل ترک کردیا تو آپ علی نے نے فرمایا اگریمل ان کے لئے تقع مندے تواسے جاری رکھیں۔ انما ظننت ظناً فلا تؤاخذوني ميرابيخيال تفاتم مير يظن كونه لوكيكن بالظن ولكن اذ احدثتكم عن جب میں اللہ تعالیٰ ہے کوئی شے بیان الله شياً فخذوا به فاني لن كرول تواسے لے لو كيونكہ الله تعالى اكذب على الله عزوجل کے حوالہ سے میں برگز کذب بیانی (مسلم، باب وجوب امتثال ما قاله شرعاً)

#### دوسرى حديث

مند احدین بھی بھی الفاظ ہیں کہ رسول اللہ علیہ کا گزر پیوند لگانے والوں پر ہواتو ہو چھا ہی کررے ہیں؟عرض کیا یہ پیوند کاری میں مصروف ہیں ،فر مایا

ما اظن یغنی شیا میں اسے مفید خیال نہیں کرتا انہیں اس کی اطلاع دی گئ تو انہوں نے بیمل ترک کردیا جب رسول اللہ علیہ سے ييع ض كيا گيا تو فر مايا اگرييفع مند ٻتو وه جاري رڪھتے

انسما طننت طنا فلاتو اخذونی میرایظن تھاتو ظن کین جب میں اللہ بالطن ولکن اذا اخبرتکم عن تعالی نے خبر دول تواسے لے لوکونکہ اللہ عزوجل بشنی فخذوہ فانی مجھ سے اللہ تعالی کے حوالہ سے کذب لن اکذب علی اللہ شیا کاصدور نہیں ہوسکتا۔

(منداحمر،)

تيسرى مديث

سنن ابن ماجہ میں بھی یہی الفاظ ہیں کہ ہم رسول اللہ علی ہے ساتھ گلتاں سے گزرے، کچھالوگوں کو آپ علیہ نے بیوندگاری کرتے ہوئے دیکھا، فرمایا یہ کیا کررہے ہیں؟ عرض کیا یہ پیوندگاری کے عمل میں مصروف ہیں، فرمایا ما اطن ذلک یعنی شیا میں اسے مفید خیال نہیں کرتا میں اسے مفید خیال نہیں کرتا انہیں جب اس کی اطلاع ہوئی تو انہوں نے فی الفور یہ مل ترک کردیا جب یہ بات

رسول الله علينية تك ينجي تو فرمايا ما المحاجة المالا المحاجة المالا المحاجة المالا المحاجة المالا المحاجة المالا

بیطن ہے آگر سے پچھ مفید ہے تو اس پر عمل جاری رکھیں ، میں تمہاری طرح مشرح ہوں ، بین تمہاری طرح بشر ہوں ، بطن خطا وصواب ہوسکتا ہے لیکن جس میں تمہیں سے کہددوں کداللہ تعالی نے یوں فرمایا تو میں اللہ تعالی کے حوالہ سے کذب بیانی نہیں کرسکتا۔

ما هو الظن أن كان يغنى شيأفاصنعوه فانما انا بشر شيأفاصنعوه فانما انا بشر مثلكم وان الظن يخطئ ويصيب ولكن ما قلت لكم قال الله فلن اكذب على الله

(سنن بن ماجه، ۲۴۷)

بیا حادیث نشاند بی کرر بی بین که رسول الله علی بیماعت صحابہ کے ساتھ گزرے اور آب علی میں کے دولوگوں کو پیوند کاری کاعمل کرتے دیکھا اور ان کے عمل کے اور آپ علیہ کے خودلوگوں کو پیوند کاری کاعمل کرتے دیکھا اور ان کے عمل کے

بارے میں پوچھا تو ایک مخص نے نہیں پوری جماعت نے بتایا کیونکہ جب آپ صلابتہ نے فرمایا

یکیا کردے ہیں؟

ما يصنع هو لاء

توجواب میں الفاظ حدیث میں فقالو، قالو اہیں جواجتماعیت پردال ہیں ان احادیث میں بیجی موجود ہے کہ جب رسول اللہ علیہ کوان کے ترکعمل کی اطلاع ملی کہانہوں نے میرے اس جملہ

ما اظن ذلک یغنی شیأ میں اسے مفید خیال نہیں کرتا کی وجہ سے عمل ترک کرویا ہے تو فرمایا اسے مفید خیال نہیں کرتا ان کو سے عمل ترک کرویا ہے تو اسے جاری ان کے ان یہ نہ ہے تو اسے جاری فلیصنعوہ فلیصنعوہ

حرف فاء كافائده

ان احادیث میں حرف ''فا''موجود ہے

فاخبروا بذلک فتر کوا توانہیں اطلاع پہنچائی گئی تو انہوں نے SES AM COM

پھر جملہ ہے فاحبر النبی علیہ بذلک رسالتماب علیہ کواس کی اطلاع دی گئی

پھراطلاع کے بعد

فقال ان کان ینفعهم ذلک آپ علیہ نے فرمایا اگریمل انہیں فلیصنعوہ تابیں تافع ہوات ہواری رکھیں فلیصنعوہ تافع ہوات ہواری رکھیں کیے تابوں نے آپ علیہ کا جملہ کی اطلاع جہنچتے ہی عمل ترک کردیا، ان کے ترک

ملم نبوى على اورامورونيا

عمل پر فورا حضور علیہ کو اطلاع دی گئی تو فورا آپ علیہ نے فرمایا اگر اس پوند کاری میں ان کا نفع ہے تو وہ اسے جاری رکھیں۔

في الفور مل

سیاحایث سیمی بتار ہی ہیں کہرسول اللہ علیہ کے علم پر فی الفور عمل لازم ہوجاتا ہے اگر چدوہ حکم صریح نہ ہو، آپ دیکھ رہے ہیں آپ علیہ نے انہیں ترک تابيركاهم نبين دياصرف اتنافر مايا ما اظن ذلک یغنی شیا میں اے مفید خیال نہیں کرتا لیکن جیسے ہی صحابہ کواس جملہ کی اطلاع ملی انہوں نے وہ مل ترک کر دیا۔

كاشتكارول كادوسراكروه

بدایا گروہ تھاجن سے براہ راست آپ علیہ نے پوچھاتم بیکیا کررہے ہو؟ انہوں نے عرض کیا، ہم پوند کاری کررے ہیں تو آپ علی نے فرمایا لعلكم لولم تفعلوا كان خيراً كاشتم بيندكر تي تواجها موتا

سلے گروہ کوآپ علیہ کا پیجاتھا میں اے مفید خیال ہیں کرتا ما اظن ذلك يغني شيأ

ليكن اس گروه كوكمال حسن اخلاق وتواضع كى وجهے صراحتهٔ تحكم نبيس ديا بلكه فرمايا كاشتم بينه كرتي

لعلكم لو لم تفعلوا تو آپ علی بندمرتبہ ومنصب کے باوجودسب سے زیادہ متواضع اور کامل اخلاق

جب ان کاشتکاروں نے عدم تأبیر کارزلٹ آپ علیقے ہے عرض کیا توجو كچه فرماياوه سلے گروه سے مختلف تھا- امام مسلم نے حضرت رافع بن خدت کے رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ، رسول اللہ علیہ جب مدینہ طیبہ تشریف لائے تو لوگ تابیر فل کرتے تھے آپ علیہ نے پوچھا تم بیرکیا کرتے ہو؟ انہوں نے اپناعمل بتایا تو فر مایا

لعلکم لو لم تفعلوا کان خیرا کاشتم بینه کرتے تو بہتر ہوتا انہوں نے بیمل ترک کردیا تو کھل میں کمی ہوگئی، انہوں نے رسول اللہ علیہ سے عرض کیا تو فرمایا

میں انسان ہوں جب میں تمیں کوئی دینی بات کہوں تو اسے لے لو اور جب کوئی شے اپنی رائے سے کہوں تو میں بشر ہوں انما انا بشر اذا امرتکم بشئی من دینکم فخذوا به واذا امرتکم بشئی برانی فانما انا بشر

#### تيسراگروه

تیسراگروہ ایباہ انہیں رسول اللہ علیہ کے بیمل کرتے دیکھانہیں بلکہ سیمل کرتے ہوئے ان کی آ وازئ ان آ وازوں کے بارے میں پوچھا، بتایا گیا تو فرمایا لو لم یفعلوا لصلح CO اللہ کا اگروہ نہ کریں تو بہتر ہوتا تو کاشتکاروں کو براہ راست تھم نہیں دیا ہاں انہیں اطلاع ملی تو انہوں نے بیمل ترک کر دیا ہیں بہاں جو جملہ آ پ علیہ نے فرمایا وہ پہلے دونوں مقامات سے الگ ہے۔ ویا ہیکن یہاں جو جملہ آ پ علیہ میں ہے اس گروہ کی تفصیل ان احادیث میں ہے

#### بهای حدیث

منداحد میں سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہے رسالتماب علی نے پچھ آوازیں میں؟ عرض کیا یا رسول اللہ علیہ ہے لوگ آوازیں ہیں؟ عرض کیا یا رسول اللہ علیہ ہے لوگ پیوندکاری کررہے ہیں؟ فرمایا

لو لم یفعلوا لصلح تو اس سال ان لوگوں نے پیوند کاری ترک کر دی تو کھل ناقص آیا ، انہوں نے آپ ستالیتی ہے تذکرہ کیا تو فرمایا

اگرکوئی معاملہ دنیا کا ہوتو تم جانوا وراگر کوئی دینی معاملہ ہےتو وہ میرے سپرد

ان كان شياً من امر دنيا كم فشانكم به واذا كان شياً من امر دينكم فالى

(منداح، ۲۲۹۷۳) ک

دوسرى حديث

سنن ابن ماجه میں سیرہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہے رسول اللہ علیہ نے

مرجه وازین مین تو بوجها مرجه وازین مین تو بوجها

ما هذه الاصوات؟ يآوازي كيابين؟

عرض کیا،لوگ پیوند کاری کررہے ہیں؟ فرمایا

لو لم یفعلوا لصلح اس سال انہوں نے بیل ترک کر دیاتو کھا کم آیا،انہوں نے آپ علیقے سے عرض

كيا تو فرمايا

اگر کوئی معاملہ تمہاری دنیا کا ہے تو تم جانو اور اگر معاملہ دینی ہے تو وہ میرا

ان کان شیاً من امر دنیاکم فشانکم به وان کان من امور

دینکم فالی ہے۔ منداحد کی ایک اور روایت سے واضح ہوتا ہے کہ اس موقعہ پرآپ کے ساتھ حضرت طلحہ بن عبیداللّٰدرضی اللّٰدعنہ تھے اور انہوں نے ہی بتایا کیونکہ الفاظ حدیث ہیں ، لوچھا مایصنع ہؤلاء ؟ بیکیا کررہے ہیں؟

تو

قسال تساخدون من الذكر بتايا بيه نذكر لے كرمونث ميں واخل فيحطون في الانشيٰ كرتے ہيں تو يہاں جواب ميں 'قال'' جبكہ پہلے گروہ والى روايت ميں لفظ' قالوا'' ہے

چوتھا گروہ

کاشتکاروں کا چوتھا گروہ ایسا تھا جن کے پاس رسول اللہ علیہ گزرے اور وہ بیوندکاری میں مصروف تھے تو انہیں خود آپ علیہ نے اس عمل سے منع فرمایا تو کھیل کم آیا بھرخود ہی ان کی طرف تشریف لے گئے اور ان سے مجوروں کے بارے میں پوچھا اور مشہور جملہ امور دنیا کے بارے میں فرمایا۔

ال پربیروایت شاہد ہے، امام مسلم نے سیدہ عائشہ اور حضرت انس رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہرسول اللہ علیہ پیوندلگانے والی قوم کے پاس سے گزر بے تو فرمایا

لو لم تفعلوا لصلح و المحلوم المحلوم و المحلوم المحلوم المحلوم و المحلوم المحل

انہوں نےصورت حال عرض کیا تو فرمایا

انتم اعلم بامر دنیاکم تم اپنی دنیا کے معاملات بہتر جائے (مسلم،باب وجوب امتثال ما قاله) ہو

#### غور يجح

تمام روایات سامنے ہیں ان میں سوائے ایک مقام کے کسی جگہ حضور

علم دوى على اورامورونيا

علیہ نے بیجملہ بن فرمایا انتم اعلم بامر دنیا کم

تم اپنی دنیا کے معاملات بہتر جانتے

37

یہ جملہ صرف ان سے فرمایا جن سے بوقت عمل تابیر بنفس نفیس آپ علی سے کے پھر فصل کا نئے کے وقت پھر ملے اور ان سے سے جملہ فرمایا

سیتمام روایات سیجی آشکار کررہی ہیں کہرسول اللہ علیہ ان کاشتکاروں کی مہارت اورطویل تجربہ ہے آگاہ تھے بلکہ سیجی جانتے تھے کہ پیوندکاری سے پھلوں پرکیااثر ہوتا ہے، سیجی جانتے تھے کہ بید نیاوی ہے اوراس کے مل وعدم عمل سے مثبت ومنفی اثرات مرتب ہوتے ہیں۔

ر میں ہوں ہے۔ ہور آپ علیہ نے کا شتکاروں کے اس ممل پر گفتگو کی مجھی اس کے باوجود آپ علیہ نے کا شتکاروں کے اس ممل پر گفتگو کی مجھی صحابہ کے ذریعے اور بھی خود ، بھی براہ راست ان سے بات کی اور بھی بالواسطہ، جس سے واضح ہور ہا ہے کہ اس میں کوئی مختی حکمتیں ہیں جن پرغورضروری ہے۔

WWW.NAFSEISLAM.COM

#### تمہار بے طن کی حیثیت نہیں

ان روایات میں الفاظ آئے ہیں۔

انسماظننت ظناً فلا تؤاخذونی یه میراظن تھا اورظن کی وجہ سے میرا بالظن مؤاخذہ نہ کرو۔

اس کا مخانفین یہی معنیٰ کرتے ہیں کہ میرے طن پر نہ چلوحالا نکہ آپ علیہ ہے نے لفظ طن مسلم موسکتا کہ میرے طن کی بنا پر میرے طن کا رہبیں کر مسلم کی بنا پر میرے طن کا رہبیں کر سکتے کہاں میراظن اور کہاں تمہاراظن ؟ای لیے کہ

فهل قسال السمصطفی النظام حعل فرمایا ہے کہتم میرے طن کی تردید نہ کرو لات واخدونی بما طنعته ؟ ام جعل فرمایا ہے کہتم میرے طن کی تردید نہ کرو لفظ النظن مبھماً لایدل علی ؟ یا آپ النظام والے پرواضح طور پر مصلدر الظان مما جعل جمله فلا استعال کیا جوظن والے پرواضح طور پر تنواخدونی بالظن، ذات معنیین ولالت نہیل کرتا لہذا اس کے دومعانی ہو تنوین هما کما یلی

ایک تو وہی معنیٰ ہے جوغور وفکر کے بغیر کر دیا گیا ہے کہ میر نے طن پر نہ چلولیکن قابل توجہ بات میہ ہے کہ آپ علی کے زبان اقدس سے حق کے خلاف کوئی بات صادر ہو ہی نہیں سکتی جس پر کتاب میں تفصیل موجود ہے۔

دوسرامفهوم" لاتؤ اخذوني بالظن" كاييهوسكتاب

لاتؤاخذونى بظنكم اوبما ظننتم كتم ايظن كى بنياد پرمير ظن كاردندكرو

علم نبوی ﷺ اوراموردنیا

بعنی تنہاراظن میرے ظن کے مقابلے میں کوئی حیثیت نہیں رکھتا۔ تفصیل سے لیے شیخ عبدالبدیع حمز و ذلتی کی کتاب''معجزات نبویہ'' کا مطالعہ سیجیے۔



فصل \_زيرمطالعه روايت كى سات توجيهات العلم دنیا نا در أنہیں ہوسکتا عدم توجہ کے باوجودلیل آئمهامت كاجواب اور جماري تائيد ابل علم اورحديث كالمشكل مونا

## علم د نیا نا در آنہیں ہوسکتا

تمام اہل علم نے لکھا ہے کہ حضور علی اغلب واکٹر طور پرتمام دنیاوی امور سے بھی آگاہ ہیں البتہ نادرا عدم آگاہی ہوسکتی ہے۔ اور آپ تفصیلاً پڑھ چکے ہیں کہ نادر پر حکم جاری نہیں ہوتا بلکہ اکثر پر ہوتا ہے بعنی ہم نہیں کہیں گے کہ حضور علی ہے دنیاوی علوم نہیں جانے کیونکہ بیم عالمہ تو نا درا صادر ہوا ہے اس لئے ہم ہر جگہ یہی بیان دنیاوی علوم نیاوی امور کے سب سے زیادہ ماہر تھے۔ کریں گے کہ آپ علی و نیاوی امور کے سب سے زیادہ ماہر تھے۔ امام احمد خفاجی (ت- ۱۰ ۲۹) رقم طراز ہیں

حضرات انبیاء علیهم السلام کا تمام لوگوں سے فطانت وعقل میں اکمل ہونے کا تقاضا ہے کدان کا عدم علم ناورآئی ہوسکتا ہے ندکد کشیرامور دنیا میں

كون الانبياء اكمل الناس فطنة وعقلاً لا يكثر عدم علمهم بها وانما يكون ذلك من النادر (سيم الرياض -۵-۲۱۹)

ایک اورمقام پراس حقیقت کو یول واضح کرتے ہیں اگر چہضو علیہ کا دل اقدی دنیا کی طرفہ متد نہیں COM COM

اس کے باوجود آپ علیہ کوان کا عدم علم نادرا ہی ہوسکتا ہے نہ کہ کثیر اموردنیا میں ومع ذلك ما وقع منه المنافق على عدم العلم بها الانادراً لا في كثير من امورها

(نسيم الرياض-٢-٢٨)

ایک اور مقام برفر ماتے ہیں جب اللہ تعالیٰ نے آپ علیہ کوتمام مخلوق کا تاجدار بنایا اور امانت عظمیٰ کی ذمہ داری عطاکی

تولازی ہے کہ آپ علیہ لوگوں کے تمام احوال ہے آگاہ ہوں خواہ وہ دنیاوی لزمه ان يعلم جميع احوال الناس دنيوية ودينية ليتم امره

ہیں یا دینی تا کہ اپنی ذمہ داری میں كامياب مول عيس ..... تو آب علی و الله امور بی مخفی ہوں گے۔

.....فلا يخفى عليه الا (تسيم الرياض-٧-٢٨)

### عدم توجہ کے باوجود قلیل

قاضى عياض مالكي (ت-٥٣٣) نے "احواليه عَلَيْكُم فيي امور الدنيا" كي تحت ال حقيقت كوواضح كرتي موسئ لكها- چونكه حضور عليسة كا قلب انورمعرفت ربوبیت سے مالا مال ،علوم شریعت سے معمور اور امت کے دینی و دنیاوی مصالح کی طرف ہی متوجہ رہتا ہے ولکن هذاانها یکون فی بعض کین پیعض امور میں نا در آ ہوسکتا ہے الامور ويبجوز في النادر كثيراموريس اليانبيس ...... لا في الكثير

(الثفاء - ۲-۱۹۵)

ولكن هذا اى مايفقده ويظهر آپ عيد كي بات ك خلاف كا ظهور نا درأى موسكتا ورندآب علي کی کامل عقل اور شدت فطانت کا تقاضا يهى بكرآب عليه اموردنيا میں بھی تمام لوگوں سے زیادہ ماہروعالم ہوں کیونکہ آپ علیہ تمام لوگوں سے زیادہ عقل رکھتے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ علیہ کووجود کے

امام احمد خفاجی (ت-۱۰۲۹) نے اس مقام کی تشریح ان الفاظ میں کی خلافه انما يكون اي يقع له عُلْبِيَّةً بحلاف ما هو عليه في النادر ايضاً ولافسلامة عقله عَلَيْكُ وشدة حذقه يقتضي انه اعلم الناس بامور دنيا هم ايضاً لانه اوفر الناس عقلاً وقدا طلعه الله تعالىٰ على اسرار الوجود من مذموم و محمود اسرار ندموم ومحمود اسرار ندموم ومحمود تالله من مذموم و محمود تالله عليه من مذموم و محمود تالله ت

اس سے آپ علیہ کامقصود صحابہ کا دل رکھنا تھا جیسے گزرا آپ علیہ نے بطور تواضع اپنی ذات کی بڑائی نے فرمائی

انما اراد به تطیب قلوبهم کما مروان لا یزکی نفسه الشریفة تواضعاً منه علیه

اس كے بعدشر ح كرتے ہوئے رقم طراز بيں

(نسيم الرياض-٧-٥٥)

مرجس كالطور نادر وقوع مواب وه وما ندر منه وقوعه كان فيما اس کا ہے جس کا طریق علم بار باراس سبيله ای طريق العلم به میں گہری نظر کرنا اور حفاظت ونیا کے التدقيق اى تدقيق النظر لئے اس کی طرف متوجہ ہونا ہے لیعنی بتكريره وصرفه فيحراسة امور دنیااوراس کے ثمرات کاحصول و الدنيااي حفظ امور الدنيا حفاظت اوراس ميس طلب واضافه اور وصونها واستثمارها اي طلب برطونی کا باتا ہے اور سے بات دنیا کی زيادتها ونمو ثمرتها وهوامر محبت اوراس کے حصول کی حص سے ناشئي عن محبتها والحرص ہوتی ہے حالانکہ رسول اللہ علیہ ونیا على تحصيلها وهو مُلْكِلُهُ لا کے نہ متمنی ہیں اور نہ ہی آ ب کا دل يريد حرث الدنيا ولا يشغل بها اقدس اس طرف متوجه ہوتا ہے اس خاطره ومع ذلك ما وقع منه کے باوجودالی چیزوں کا عدم علم نادرآ عدم العلم بها الانادراً لا في واقع ہےنہ کہ کثیرامور میں كثير من امورها

حضرت ملاعلی قاری (ت- ۱۰۱۷) نے قاضی عیاض کی اس بات کی تشریح ان الفاظ میں کی ہے۔ آپ علیقے کے خیال کے خلاف کہیں ہوا ہے

تو وہ ان امور دنیا میں ہوا جن کا تعلق امور دینیہ سے ہرگز نہیں اوران کا نادرا صدور ہوں امور میں صدور ہوسکتا ہے اور وہ ان امور میں ہے جہال دنیا، اس کی مراعات، اس کے شمرات اور اس نتائج کے حصول کے شمرات اور اس نتائج کے حصول سے کام لینا پڑے اور اس نتائج کے حصول اورابیا کشرامور میں ہرگز نہیں اورابیا کشرامور میں ہرگز نہیں

انسا يكون في بعض الامور الدنيوية اى التى ليس بها تعلق اصلاً بالاحوال الدينية (و يجوز) اى وقوع مثله عنه في النادر منها وفيسما سبيله التدقيق اى تدقيق النظر و تحرير الفكر في حراسة الدنيا اى محافظتها ومراعاتها واستشما رها اى تحصيل ثمرتها ونتيجتها المرتبة عليها لا في الكثير من امورها

(شرح الثفاء- ۲-۱۳۳۱)

امام محمد بن يوسف صالحى شامى (ت ( عهم ) في التي المحمى يهى بات المحمى بها المحمد بن يوسف صالحى شامى (ت ( عهم ) في المحمد المحمد المحمود المحمود المحمود المحمد المحمود المحمد المحمد ( عبل الهدى - ۱۲ - ۸ )

#### ائمهامت كاجواب اور بهاري تائيد

اگرمعاملہ وصورت حال وہی ہے جومولانا سرفراز صفدراوران کے اتباع کہتے ہیں تو پھرچا ہے تھا کہ انکہ امت حدیث 'انتہ اعلم بامور دنیا کم" کا ان والامعنی لے کر کہہ سکتے تھے کہ چونکہ رسول اللہ علیہ و نیاوی امور کاعلم نہیں رکھتے لین والامعنی نے کر کہہ سکتے تھے کہ چونکہ رسول اللہ علیہ و نیاوی امور کاعلم نہیں رکھتے لین والامعنی نے اس حقیقت کوسی ابہ کے سامنے بطور ضابطہ بیان کردیا حالانکہ وہ تو

اس روایت کواپنے اوپر بطوراعتراض ذکر کررے ہیں کہتم جب رسول اللہ علیہ علیہ کے اس کے دنیاوی امور کاعلم بیان کررہ ہوتو پھراس روایت کا کیامعنی ہے؟ اس کا جواب دیا کہ یہاں عدم توجہاور دیگر حکمتیں ہیں۔

یہ بیں کہ آپ علیہ دنیاوی امور کے ماہر ہی نہ تھے تو انکہ امت کا اے اعتراض مان کراس کا جواب دینا اس پردلیل ہے کہ وہ آپ علیہ کوامور دنیا کے ماہر شان کراس کا جواب دینا اس پردلیل ہے کہ وہ آپ علیہ کا مور میں نہیں ماہر شلیم کرتے ہیں۔ بلکہ انہوں نے نہایت ہی واضح طور پرلکھ دیا کہ بیکٹر امور میں نہیں بلکہ شاذ و نا در معاملہ ہے۔ اور نا در کا اعتبار ہی نہیں ہوتا بلکہ تھم اکثر کے لئے ہوتا ہے لہذا بیال علم واضح کررہے ہیں کہ درسول اللہ علیہ امور دنیا کاعلم کامل طور پررکھتے ہیں۔

#### ابل علم اورحديث كامشكل مونا

بلکہ اگر ان مخالفین کی طرح وہ اس حدیث کا ظاہری معنی کرتے تو ان پر بیہ حدیث مشکل نہ ہوتی 'حالانکہ امت کے بڑے برئے محدثین ومفسرین اس کے معنی میں پریشان اور جیران دہ اور انہوں نے پوری زندگی غور وفکر کر کے بیم معنی نہیں کیا کہ رسول اللہ عقیقی و نیاوی امور ہے آگاہ نہیں تھے بلکہ انہوں نے بین کہا کہ آپ علیقی و نی امور کے بھی ماہر ہیں نیہاں معاملہ عدم توجہ وغیرہ کا ہے۔

امام احمد بن مبارک سجلماسی مالکی (ت-۱۵۲) نے امام عبدالعزیز الد باغ سے اس حدیث کامعنی پوچھا' انہوں نے اس کے معنی پر آگاہ کیا شیخ مصنف کی گفتگو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں

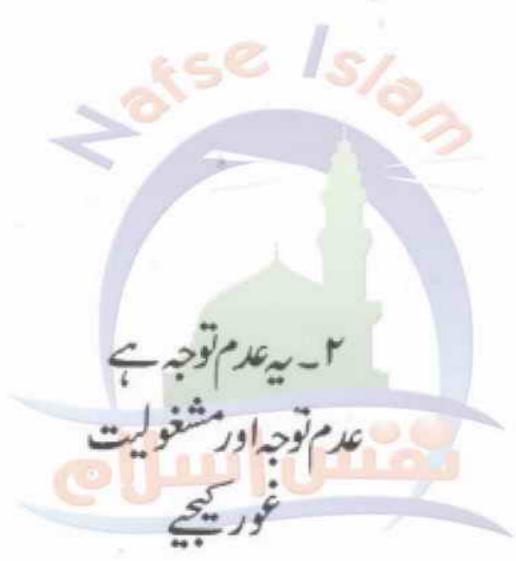
بندہ کہتا ہے غور کیجئے اللہ تعالیٰتم پر فضل فرمائے کیا ایسا جواب بھی تم نے سنایا کسی کتاب میں پڑھااور بیرحدیث اہل اصول اور دیگر بڑھے بڑے اہل قلت فانظر وفقك الله هل سمعت مثل هذا الجواب او رأيته مسطورا في كناب مع اشكال الحديث على الفحول من علماء الاصول وغيرهم علم مثلاً شخ جمال بن حاجب، سيف الدين آ مدى، صفى الدين بندى اور الدين آ مدى، صفى الدين بندى اور ابو حامد غزالى رحمهم الله تعالى كے لئے مشكل بنى رہى -

مثل جمال اللين ابن الحاجب وسيف علم مثلًا شخ جما اللين الامسك وصفى اللين الهندى الدين آمرى وابو حامد الغزالي رحمهم الله تعالى ابوحامد غزالي رحمه (الابريز ١٢٥) مشكل بي ربي مشكل بي ربي مشكل بي ربي مشكل بي ربي -

اگراس قدر معنی واضح تھا جومولانا صفر رصاحب کررہے ہیں تو پھر حدیث کا ان ائمہ امت پر مشکل ہونا نہایت ہی عجیب بات ہے۔ بلکہ ایسی بات کہنا ان کا مذاق اڑانا ہے۔ لیکن جب یہ حقیقت ہے کہ یہ لوگ اس کے معنی ومفہوم کے لئے ہمیشہ ہی سرگر دال رہے۔ اور اس کے وہی معانی کئے جو گواہی دیں کہر سول اللہ علیقے دنیاوی امور سے بھی آگاہ ہیں۔

ان پر حدیث مشکل ہونے کی وجہ پہی تھی کہ بیہ بظاہر قرآن وسنت سے معلوم ، معروف وسنت سے معلوم ، معروف وسنت سے معلوم ، معروف وسلم ضابطہ سے ہٹ کرتھی ۔ اگر کوئی اور وجہ ہے تو وہ ضرور ہمارے سامنے لائی جائے۔ جائے۔

جب وجدا شکال مذکور بات ہی تھی اور اس کا انہوں نے اچھے انداز میں حل کر دیا تو اسے قبول نہ کرنا سراسر ظلم وزیادتی ہے۔ AFSE



فصل

WWW.NAFSEISLAM.COM

سيعدم توجه ہے

ندکورہ صورت میں اہل علم نے بیجی لکھا ہے کہ مجبور تکی پیوٹڈ کاری سے آپ متابقہ ہے گاہ تھے یہاں صرف عدم توجہ ہے علیہ آگاہ تھے یہاں صرف عدم توجہ ہے

امام احمد خفاجی (ت - ۱۰۲۹) نے انتم اعلم بامور دنیا کم کی تشریح کرتے ہوئے یہی بات ان الفاظ میں لکھی

(تسيم الرياض، ٢-٧٠) اورنه بى السطرف توجدوالتفات ٢-

عدم مقصودا ورعدم علم میں فرق نہ کرنا جہالت ہے-

دوسرے مقام پر حدیث کی تشریح کرتے ہوئے رقم طراز ہیں ،حضور علیہ کے اس

ارشادمبارك ميں كوئى خلاف واقع بات نہيں

لان جل همته عليالله امور كونكرات علياله كي كامل توجراخروي

الاخرة والشرائع وقوانينها المور، شرائع اور ان كے تو، نين كى

وغيره انسا جل قصده العلم طرف ٢ مان دوسر الوكول كى توجه

د نیاوی حیات کے ظاہر کی طرف ہوتی

(تشيم الرياض-۵-۳۰۱)

بظاهر من الحياة الدنيا

حضرت قاضی عیاض مالکی (ت ،۵۴۴ ) لکھتے ہیں اگر نا درانسی شی کاعلم نہ ہوتو بیان کی نا واقفیت کی وجہ ہے نہیں بلکہ

کیونکہ حضرات انبیاء علیہم السلام کی کامل توجہ آخرت، اس کے معاملات، امور شریعت اور اس کے قوانین کی

اذهممهم متعلقة بالاخرة وانبائها وامرالشريعة وقوانينها وامور الدنيا تضادها بخلاف طرف ہوئی ہے اور دنیا وی اموران کی ضد ہیں ہاں بخلاف دوسرے اہل دنیا

غيرهم من اهل الدنيا (الشفاءمع تشيم -۵-۲۱۸)

يمى بات امام خفاجى يوں كہتے ہيں اگر ہم كہيں انبياء دنياوى احوال سے آگاہ ہی نہيں تو وہ ان کی اصلاح کیسے کریں گے ہاں

ہاں اس کاعلم بالذات مقصود نہیں

لكن العلم بها ليس مقصوداً

(سيم الرياض-۵-۲۱۹)

حضرت ملاعلی قاری (ت-۱۰۱۳) اس حقیقت کو یون آشکار کرتے ہیں کہ اگر دنیاوی معاملہ میں کوئی بات محسوں ہوتو اسے ندلیا جائے۔

لتعلق هممهم العليا بعلوم كيونكدان كى كالل توجه علوم آخرت كي

العقبيٰ طرف ہوتی ہے۔

(شرح الشفاء - ۲ - ۲۲۲)

قاضى عياض مالكي نے لکھا حضرات انبياء عليم السلام ہے بالكل امور دنيا كا انكار ہرگز درست مهیں، اس پرملاعلی قاری (ت-۱۰۱۳) ککھتے ہیں

ہاں دنیا کے امور جزئیہ میں سے چھکا عدم توجد کی وجہ سے علم نہیں ہوتا۔

نعم قديكون لهم عدم علم ببعضها لعدم التفاتهم اليهافي الامور الجزئية

(شرح الثفاء-٢-١١٠)

حضرت قاضی عیاض مالکی (ت-۵۴۴) نے لکھا حضور علیہ کواللہ تعالی نے دنیا ودین کے تمام مصالح سے آگاہ فرمایا ہے۔ اس پرامام احمد خفا جی نے تابیر کل والے

ب "انتم اعلم بامور دنیا کم"

لانه كما قيل كان له حالات و

اطوار منها ما يغلب عليه عدم

الالتفات للاسباب الظاهرة

لقصرنظره غلاست على

تفويض الامر لله والتوجه للعلم

بالله وقطع نظره عن الحوادث

الكونية

معامله ب اعتراض المهايا ميتم كيب كهد كت مو حالانكه رسالتماب عليه كافرمان اس كاجواب ديتے ہوئے لكھا اس کئے کہ منقول ہے کہ آپ علیقے کے مختلف احوال و مقامات ہیں بعض اوقات اسیاب ظاہرہ سے عدم توجہ غالب ہوتی ہے کیونکہ اس وفت آپ علی مقدس نگاه کسی معامله کو الله تح سپر داور کامل توجہ اللہ تعالیٰ کے علم پر ہوئی ہے اور واقعات کا ئنات ہے نگاہ

(تسیم الریاض-۴-۲۵۲) منقطع ہوتی ہے-

علامه سيدمحود آلوي (ت-١٢٧٠) فرماتے ہيں دنيا والے ہر وقت ان معاملات کی طرف متوجہ رہتے ہیں مگر رسول اللہ علیہ کی توجہ مبارک دیگر اہم معاملات کی طرف بھی رہتی ہے اگر آپ توجہ وغور فرماتے تو آپ علی کے کاعلم اس بارے میں بھی کامل تھا۔

یہ بات آپ علیہ نے عدم توجہ کی حالت میں فرمائی اگر آپ توجہ وغور و خوض کے بعد فرماتے تو آپ علیہ کاعلم اس بارے میں بھی صحابہ سے كهين زياده موتا

وقال ذلك قبل الرجوع اليه والنظر فيه ولو. رجع ونظر لعلم فوق ما علموا

آ گے فرماتے ہیں بیدنیوی معاملہ (تابیر کل) اس دینی معاملہ (قربانی ساتھ لانے) كى طرح ہى ہے جس میں آپ علیہ نے فرمایا تھا

اگر دوباره میں آیا تو قربانی ساتھ نہیں لاؤںگا- لو استقبلت ما استدبرت لما سقت الهدى

(روح المعانى - ١٢-١١٦)

عدم توجدا ورعدم مشغوليت

خودمولا نامحدسرفراز صفدر نے بھی عدم توجہ اور عدم مشغولیت کا ذکر کیا ہے۔ چندعبارات ملاحظہ ہوں

ا- اسی طرح اپنی قوم کی لغت کے علاوہ دیگر اقوام کی لغات اور دنیا کے تمام مصالح ومفاسداور جمیع حرفتیں اور صنعتیں بھی معلوم نہ ہوں بدیں وجہ کہ حضرات انبیاء کرام علیہ کے پاک قلوب ان غیر ضرور کی اشیاء کی طرف ملتفت ہی نہیں ہوتے اور نیز ان کواجہ تماد کا بھی حق ہے۔

۲- مگرآپ کی توجه اور التفات چونکه دنیوی امور کی طرف نه تھا اور ان امور سے کوئی غرض اور ان امور سے کوئی غرض اور اہتمام ہی متعلق نه تھا اس لئے آپ کوان کاعلم نه تھا کیونکه سعادت دارین ان سے وابستہ نہ تھی دارین ان سے وابستہ نہ تھی

۳- مطلب ظاہر ہے کہ چونکہ تہذیب نفس اورامت کی دینی و دینوی اصلاح اور سیاست سے ان امور کا براہ راست تعلق نہیں ہوتا' اس لئے حضرات انبیاء کرام علیہم سیاست سے ان امور کا براہ راست تعلق نہیں ہوتا' اس لئے حضرات انبیاء کرام علیہم الصلو ۃ والسلام ان لا یعنی اور غیر مقصود با توں میں مشغول نہیں ہوتے۔

(ازاله-۱۰۳)

سال ملاحظہ سیجئے کہ جناب نبی کریم علیہ و نیا اور امور دنیا ہے اس قدر بیزار مول کہ ان کی نسبت بھی اپنی طرف ایک حد تک گوارانه کریں اور مدعیان عشق ومحبت آپ علیہ کے قلب مبارک کوعلوم دنیا کا گنجینہ بتا کیں۔ (ازالہ-۹۰)
آپ علیہ کے قلب مبارک کوعلوم دنیا کا گنجینہ بتا کیں۔ (ازالہ-۹۰)
-۵ ایک اور مقام پر موصوف لکھتے ہیں۔

نوٹ- آنخضرت علی کا دنیوی معاملات کو نه جانایا ان میں رائے کا خطا ہو جانا اس وجہ سے نہ تھا کہ نعوذ باللہ تعالیٰ آپ علی اللہ علی میں قابلیت اور لیافت اور معاملہ فہمی کی استعداد موجود نہ تھی اللہ تعالیٰ نے جوفہم وذکاء اور بصیرت واستعداد آپ علی کو عنایت فرمائی تھی وہ مخلوق میں اور کس کا حصہ ہوسکتا ہے؟ مگر آپ کی توجہ اور التفات چونکہ دنیوی امور کی طرف نہ تھا اور ان امور سے کوئی غرض اور اہتمام بھی متعلق نہ تھا اس

لئے آپ کوان کاعلم نہ تھا ..... کا نہا کے آپ کوان کاعلم نہ تھا .... والت فات کے الحق محدث دہلوی لکھتے ہیں کہ والت فات ہدان نیست والا چونکہ دنیوی امور کی طرف آپ علیق کے اللہ ملی اللہ آن سے سنست از همه در همه علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا انت ما علیہ اللہ کار ھانے دنیا و آخر ت بامور دنیا کم ورنہ ضور علیق ونیا

(اشعنة اللمعات-١-٠٥)

ے زیادہ دانا اور زیرک تھے۔
WWW.NAFSEISLAN.COM

و آخرت کے سب کاموں میں سب

غوريجي

ادھر کہنا کہ توجہ نتھی اور ساتھ ہی کہنا علم نہ تھا کوئی صاحب فہم الیں بات نہیں کہ سکتا کیونکہ عدم توجہ نہ توجہ اور عدم میں فرق ہرائیک کے ہاں مسلم ہے۔ گویاواضح ہوا کہامور دنیا کی طرف متوجہ نہ ہونا خامی نہیں بلکہ ایک خاص درجہ میں خوبی ہے جبکہ علم نہ ہونا تو خامی ہے خوبی نہیں۔اگر حصرات انبیاء میہم السلام پراللہ تعالیٰ کی طرف ہے عدم توجہ انسیان و ذھول محمتوں کے تحت وارد ہوتا ہے تھے ہم جگہان کی اظلمی کارٹا سوائے ہٹ دھری کے وارد ہوتا ہے تو ہمیں بھی پیشلیم کر لینا چا ہے ہم جگہان کی العلمی کارٹا سوائے ہٹ دھری کے تھے ہم جبیں۔

# حوالہ جات کا تجزیہ

مولا نا سرفراز صاحب نے چندشار حین حدیث کی عبارتوں ہے استدلال كرتے ہوئے لكھاہے بمحققين علماءامت كے متندحوالہ جات بھى پیش كرد ہے ہیں-ہم ان کا تجزید کرنا بھی ضروری سمجھتے ہیں۔

ال صديث (انتم اعلم بامر دنياكم ) كيش نظر شراح مديث نے دینی ود نیوی امور میں تفریق کرتے ہوئے جو کچے قرمایا ہے وہ جھی س کیجئے علامه طبی احظی فرماتے ہیں اس حدیث میں اس امر کی ولالت وفى الحديث دلالة على ان

موجود ہے کہ آنخضرت علیہ نے رسول الله عَلَيْكُ ما التفت الى امور دینوی کی طرف بھی التفات ہی امور الدنيوية قط وما كان على نه کیا اور امور و نیوی کو آپ دل میں بال منه سوى الامور الاخروية (بحواله انجاح الحاجه-١٨٠) علمه بي نبيل دية تھے- آپ كي توجه

امورة خرت كي طرف بي رہتي تھي -(ازاله، ۹۱)

عبارت برغور سیجئے ، کیا اس میں ہے کہرسول اللہ علیہ امور دنیا کاعلم نہیں رکھتے - اس میں تو بیہ ہے کہ آپ علیہ امور دنیا کووہ اہمیت نہیں دیتے جوامور اخروی کو دیتے ہیں ، آپ جس قدراموراخروی کی طرف متوجہ رہتے ہیں اس طرح امور دنیا کی طرف متوجہ ہیں ہوتے۔ کیا عدم توجہ اور عدم علم ایک ہی شے ہیں؟ جب ا کیے نہیں تو پھراس عبارت سے عدم علم ثابت کرنا جہالت ہے نہ کہ علم۔



WWW.NAFSEISLAM.COM

۲- حضرت شاہ عبدالغنی صاحب الحقی الهتوفی ، ۱۳۲۷ علامہ طبی کی اس عبارت پرتبھرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں

میں کہتا ہوں اگر ان کی مراد امور دنیوی سے مثلاً زراعت و جارت وغیرہ کی حرفتیں ہیں تو بیہ بالکل مسلم اور اگر مراد میہ کہ جو چیز ابدان کے قوام اور اصلاح مابین سے متعلق ہے تو اس میں آئحضرت علیج کے ایک خاص مثان حاصل تھی۔ جس میں فہم و فراست دنگ رہ جاتی ہے مثلاً وراثت کے احکام الزائی کے فنون، بیج و شراء فیرہ معاملات دنیوی جو بغیر تائید وغیرہ معاملات دنیوی جو بغیر تائید وغیرہ معاملات دنیوی جو بغیر تائید

قلت ان كان مراده من الامور الدنيوية ما يتعلق باهل الحرفة كالمنزارع والتجارة مثلاً فمسلم وان كان المراد بها ما يتعلق بقوام الابدان واصلاح ما بينه فله غلبية في ذلك شان بينه فله غلبية في ذلك شان خاص يتحير فيه الفهوم والمواجيد كاحكام الميراث واقامة الحروب والمعاملات المدنيوية من البيع والشراء فما ذالك الامن مدد سماوى فتامل

(انجاح الحاجه-١٨٠)

بخ.يہ

اس عبارت سے مولانا موصوف کارسول اللہ علیہ کے امور دنیا سے عدم علم علم پر استدلال جماری سمجھ سے بالاتر ہے اس میں کہاں ہے کہ رسول اللہ علیہ دنیاوی امور کاعلم نہیں رکھتے۔

انہوں نے تو بیکہا ہے کہ علامہ طبی نے جوفر مایا کہرسول اللہ علیہ دنیاوی امور کی طرف متوجہ نہیں ہواکرتے تھے، بیتمام امور کے حوالہ سے درست نہیں ،حرفتوں

اور صنعتوں کی طرف آپ نے توجہ نہیں فرمائی ورنہ بدن سے متعلق معاملات ،احکام ،، وراثت ، جنگی فنون اور بھے وشراء کے معاملات تو اس قدر بیان فرمائے کہ تمام عقول جیران ہیں-

اگرانصاف ہے کام لیا جائے تو انہوں نے طبی کی پوری بات کی تائیز نہیں کی اور جس حصد کی تائیز نہیں کے اور جس حصد کی تائید کی ہے وہ یہ کہ آپ علیہ ان کی طرف متوجہ نہ ہے تو عدم توجہ ثابت ہوانہ کہ عدم علم۔

#### عمارت میں تضاد

شخ عبدالغی کی عبارت پرغور کریں کیااس میں تضادنہیں؟ اوپر کہدرہے ہیں کدرسول اللہ علی تخصی ہورت کی طرف النفات نہیں کیا کرتے تھے، بعد میں فرمارہ ہیں کہ رکتے و شراء (تجارت) کے حوالہ ہے آپ علی تھے خصوصی اور محیر العقول شان رکھتے ہیں۔ تو مفہوم بیہ واکد آپ علی توجہ فرما کیں تو کوئی تجاب ہی نہیں رہتا۔

### ابل عقائداورامورصنعت وحرفت كاعلم

خودمولانا موصوف نے قاضی باقلانی ہے قال کیا کہ یہ بھی عقلاً جائز ہے کہ حضرات انبیاء کرام علیہم السلام امور دنیا کے تمام مصالح اور مفاسد کواور تمام صنعتوں اور حرفتوں کو بھی نہ جانتے ہوں۔ متعدد ائمہ مثلاً امام کمال الدین محمد بن محمد بن ہمام حنی، (المتوفی ، ۸۲۱) کے مسامرہ اور شیخ کمال الدین محمد بن محمد المعروف ابن ابی شریف المقدی الشافعی (المتوفی ، ۹۰۵) کے مسامرہ کے حوالہ سے قال کیا

اورکوئی شک نہیں کہ قاضی ابو بکر کی مراد بیہ ہے کہ بعض مسائل کا ان کو اس لئے علم نہیں ہوتا کہ ان مسائل کی طرف ولا شک ان المراد ای مراده مما ذکره عدم علم بعض المسائل لعدم الخطور ای حضرات انبیاء علیهم السلام کے قلوب متوجہ نہیں ہوتے - اگر ان مسائل کی طرف توجہ ہوتی تو ان کا معلوم کر لینا ناگزیر ہے وہ ان بعض مسائل سے بھی تاگزیر ہے وہ ان بعض مسائل سے بھی آگاہ ہوں گے۔ خطور تملک المسائل ببالهم فاما اذا خطرت لهم فلا بد من علمهم بها ای باحکامها (المایه-۲-۸۲)

جب مولانا خود مانتے ہیں کہ رسول اللہ علیہ توجہ فرما کیں تو وہ ان بعض مسائل امور صنعت وحرفت ہے بھی آگاہ ہوجاتے ہیں ،تو صرف عدم توجہ ہوئی نہ کہ عدم علم۔

۳- اس کے بعد شرح شفاء اور موضوعات کبیر اور مرقاۃ سے ملاعلی قاری کی عبارات نقل کیس ، جن سے ٹابت کرنا چاہا کہ رسول اللہ علیہ سے دنیاوی امور میں خطا ہو سکتی ہے اور آپ علیہ علم غیب نہیں رکھتے ۔ لیکن جوعبارت مرقاۃ سے نقل کی اس میں صاف الفاظ ہیں

-25

# ملاعلى قارى كاموقف اور فيصله كن عبارت

مولانا موصوف نے ملاعلی قاری کی مذکورہ عبارات نقل کیں اگر چہان سے بھی ان کا مدعا ثابت نہیں ہوتا کیونکہ ان میں بھی عدم توجہ کا ذکر ہے لیکن کیا ان کا بیہ موقف نظر سے نہیں گزرا تو وہ معذور ہیں اور اگر گزرا ہے تو پھراسے موقف نظر سے نہیں گزرا ؟ اگر نہیں گزرا تو وہ معذور ہیں اور اگر گزرا ہے تو پھراسے کیوں ہضم کر گئے۔کیا دیا نتہ اری وایا نت اسی کا نام ہے؟

آ یے ان کی فیصلہ کن عبارت پڑھے تا کہ آشکار ہوجائے کہ حضرت ملاعلی قاری کا اس بارے میں موقف کیا ہے؟ حدیث تا بیر کل کے تحت لکھتے ہیں

میرے نزدیک رسول اللہ علیہ کا ينظن درست تفاا گرصحابه آب عليه کے فرمان اقدی پر ثابت قدم رہتے تو اس فن میں فوقیت لے جاتے اور ان ے اس پیوند کاری کا بو جھ ختم ہو جاتا تو تبديلي وكمي كاوتوع بسبب إجراعادت ہوا، کیاتم جانے نہیں جوآ دمی کسی شے کے کھانے یا پینے کی عادت بنا لے تو اس کے نہ ملنے پر پریشان ہوجا تا ہے اور اگراہے وہ نہ ملے تو عادت بدل جاتی ہے تو اگر صحابہ اس نقصان پر سال دوسال صبر کر کیتے تو پہلی حالت کی طرح هجور كاحصول شروع موجاتا بلكه قدر معمول سے بردھ جاتیں، اس واقعہ میں تو کل اور اسباب پر عدم مبالغہ کا درس تھا لیکن اس سے پوند کاری کرنے والوں نے غفلت سے كام ليا-

وعندى انه عليه الصلاة والسلام اصاب في ذلك البظن ولو ثبتوا على كلامه مليله لفاقوا في الفن و لا رتفع عنهم كلفة المعالجة فانما وقع التغير بحسب جريان العادة الاترى ان من تعود باكل شئى او شر به يتفقده في وقتمه واذا لم يجد يتغير عن حالته فلو صبروا على نقصان سنة او سنتين لرجع النخيل الى حاله الاول وربما انه كان يـزيـد عـلـي قدر المعول وفي القضية اشارة الى التوكل وعدم المبالغة في الاسباب وقد غفل عنها ارباب المعالجة من الاصحاب والله اعلم بالصواب

(شرح الثفاء-٢-٢٣٨)

چوتھی عبارت مولا نانے امام خفاجی کی نقل کی ہے

٣- فانما انا بشر مثلكم قداري راياً والامر بخلافه في الدنيا فلا يجب اتباعه

(ازاله،۹۳)

توبس میری کیفیت تمہاری طرح ایک بشرک ہے ہم میں ان امور دنیا میں بشرک ہی ہے ہم میں ان امور دنیا میں ایک رائے قائم کرتا ہوں اور معاملہ اس کے برعس ہوتا ہے لہذا اس باب میری رائے کی پیروی کرنا میں میری رائے کی پیروی کرنا ضروری ہیں ہے۔

~ <sup>1</sup>/2.

حالانکہ بیعبارت متن کی تشریح میں لائے ہیں، بعداز تحقیق ان کا جوموقف ہے اسے سامنے لا نا مولا نا موسوف کے لئے ضرور کی تھا۔ آئے امام خفاجی کی کچھ عبارات کا مطالعہ کرتے ہیں۔

ا- امور دنیا کے حوالہ سے لکھتے ہیں کہ شاذ و نا درعدم توجہ کی وجہ سے بعض اوقات علم نہیں ہوتا ور نہ

دقه حضور علی کامل عقل اور شدت مور فی کامل مورد نیا میں بھی تمام لوگوں سے زیادہ مامرہوں مامرہوں

رسول الله علی دنیانہیں جا ہے اور نه آپ کا دل اقدی اس میں مشغول ہوااس کے باوجود نا درطور پرعدم علم سلامة عقله عُلَيْكُ و شدة حدقه تقتضى انه اعلم الناس بامور دنياهم

(سيم الرياض-۵-۵۵)

۱- ال ي قول آكيكها
وهو النيالية لا يريد حرث الدنيا
ولا يشغل بها خاطره مع ذلك

#### ہے نہ کہ کثیرامور دنیامیں

آپ علی کامعرفت اموردنیا،اس کے مصالح کے وقائق کی معرفت اور مختلف اہل تدبیر کی سیاست کا ماہر ہونا تواتر ہے ٹابت اور انسانی عقل سے

ماوراہے-

اس لئے کہ جب رسول اللہ علیہ کو الله تعالى نے تمام مخلوق برا مانت عظمی، ان کے درمیان فیصل اور انہیں دعوت کی ذمہ داری سیرد کی تو لازم ہے کہ آپ علیہ اتمام لوگوں کے احوال ہے آگاہ ہول خواہ وہ دنیاوی ہیں یا وین تا که آپ علیہ کا معاملہ کامل ہواور ہرتھم کاحصول ہو سکے تو آپ ملاہ میں اللہ المور مخفی ہوں گے اور ان علیہ برگیل المور مخفی ہوں گے اور ان كاعدم علم نقصان ده نبيس ( كيونكه نا در كا اعتبارنہیں) یہی وجہ ہے آ یہ علیہ بحثيبت حاتم وقاضي اورمفتي فيصله فرمايا

نادراً لا في كثير من امورها (نشيم الرياض-۵-۲۶) قاضی عیاض مالکی کی عبارت ہے وقد تواتر النقل عنه عَلَيْهُ من المعرفة بامور الدنيا ومعرفة دقائق مصالحها وسياسة فرق اهلها ما هو معجز

(الثفاء-١٨٥٢) اس کی شرح میں اس پر دلیل کے طور پرامام خفاجی نے لکھا لانه عَلَيْكُ لما فوض الله تعالى له الامانة العظمى على جميع الخلق والحكم بينهم ودعوتهم لطاعته لزمه ان يعلم جميع احوال الناس دنيوية ودينية ليتم امره ويتأتى له ما امر به فلا يخفي عليه الا امور قليلة لا يضره عدم العلم بها وللذاكسان غليله يسحكم بالسلطنة والقضاء والفتوي كما فصلوه

(نشيم الرياض، ٢-٢٨)

# كرتے جس كى تفصيل اہل علم نے

ان كالفاظ "لزم ان يعلم جميع احوال الناس دنيوية و دينية "كيابيتا رے ہیں کہ آپ علیہ دنیاوی امورے آگاہیں تھے؟

۳- قاضي عياض مالكي كي عبارت

حضرات انبیاء علیهم السلام کے دل امور دین و دنیا کی معرفت وعلم سے اس قدرمعمور ہوتے ہیں کہ اس سے

ان قبلوب الانبيساء قد احتوت من المعرفة والعلم بامور الدين والدنيا مالا شئ فوقه

(الشفاء-٢-١١٥) آگے کاتصور ہی نہیں

كي تحت امور الدين و الدنيا كي تفيران الفاظ يعلى جزئياتها وكلياتها

خواه وه المورجز ئيات ٻيں يا کليات

(سيم الرياض،۵-۱۲۷)

خصوصاً امام موصوف نے جو پچھ حدیث تابیر کل کے تحت لکھاوہ سامنے لانا نہایت ضروری ہے۔

لکھتے ہیں اگر کسی معاملہ سے نا درطور پر عدم معرفت ہے تو اس سے عصمت پر كوئى حرف نہيں آتااور بيخلاف واقع كى خبر بھى نہيں

کیونکہ آ پے علیہ کی کامل توجہ امور آخرت،شرائع اوران کے قوانین کی

لان جـل هـمتـه غُلْشِهُ امور الاخرة والشرائع وقوانينها

طرف ہوتی ہے

دوسر الفاظ مين حديث لولم تفعلوا كان خبر أ"كتحت رقم طراز

-U!

اشار بـه عـليهـم بناءً على رأيه

مُلْنِلِيَّةً في ترك الاسباب

اس سے آب علیہ نے انہیں ایے اس طريق كى طرف متوجد كيا كداسباب ظاہرہ ترک کر کے اس کے مسبب پرنظر رکھو جو کاملین کا طریقہ ہے اگر صحابہ کا اعتمادواعتقاداللدتعالى يرآب عليه طرح ہوجا تاتو کھل کم نہہوتا۔

اورای لئے آپ علیہ نے ان کی دنیا کا معاملہ ان کے دلوں کی حالت کے پیش نظرا نبی کے سپر دکر دیا۔

کے بعد بھی امام خفاجی مخالفین کے ساتھ ہیں تو موصوف اپنے موقف پریانجویں عبارت امام نو وی کی لائے کہ

میں نبی کریم علیہ کی ذاتی رائے دوسرے انسانوں کی طرح ہے سواس کے وقوع میں کوئی امتناع نہیں اور اس کی وجہ ہے آپ کے مرتبہ عظیمہ میں كوني تقص نهيس آتا، كيونكه اس كاسبب بيه بكاللدوالول كى تمام ترتوجه آخرت ومعارف آخرت کی طرف ہوتی ہے-

الظاهرة والنظر لمسببها كما هـو داب الكمل ولوكان اعتقادهم و اعتمادهم على الله مثله مَثْلُه مَثْنُ<sup>الِي</sup> لم يتخلف ذلك اس يرالفاظ حديث سے تائيدلائے وللذافوض مليلية لهم امر دنياهم نظرأ لقلوبهم (تشيم الرياض،۵-۱۰۰۱) اگراس قدر واضح عبارات اورموقف اے اندھیر تگری ہی کہا جاسکتا ہے۔ قالوا ورأيه عليه في امود علاء كرام في فرمايا كامورمعيشت المعاش وظنه كغيره فلا يمتتع

مثل هـذا و لا نـقص في ذلك

وسببه تعلق هممهم بالاخرة

ومعارفها

(ازال، ۹۳)

امام نووي كى عبارت كے بيالفاظ "وسببه تعلق هممهم بالاخرة" ( كماس كاسبب بيرے كماللد والوں كى تمام تر توجه آخرت اور معارف آخرت كى طرف ہوتی ہے) مولانا کی تائید کررہے ہیں یا ہماری؟

سي بھي منصف کے سامنے رکھ کرسوال کر کیجئے انشاء اللہ العزیز ہماري ہي تائید ہوگی کیونکہ ہرصاحب شعور جانتا ہے کہ عدم توجہ، عدم علم نہیں ہوتا کیونکہ علم کے باجودعدم توجه موسكتي ہے-

باجودعدم توجہ ہوسکتی ہے۔ ۲- مجھٹی عبارت شخ عبدالحق محدث دہلوی کی نقل کی ،اس میں بھی واضح طور پر

اور بیرحدیث اس بات کی دلیل ہے کہ ودر حديث دلالت است آ تحضرت عليه كودنياوي اموركي طرف کوئی توجہ نہ تھی اور آپ کی غرض ان دنیوی امورے اس کئے متعلق نہ تھی کہ ان کا تعلق سعادت دنیا و آخرت کے ساتھ نہ تھا اور آپ تو صرف ان امور کا اہتمام فرمایا کرتے تھے جودین سے متعلق ہوتے ہیں۔

برانكه آنحضرت علىرا التفتاتي نبود بامثال ايس از امور دنیا و یه و متعلق نبود غرض و بر بدال از جهت عدم تعلق سعادت دنيا و آخرت بدان و اهتمام و برنبور مگربه بياں امور متعلق بدين

اس میں بھی عدم توجہ اور عدم مقصود کا تذکرہ ہے نہ کہ عدم علم کا -اورا گرین کی اگلی بیعبارت بھی ساتھ ذکر کردیتے جوانہوں نے خودازالہ کے ۲۹ پر لکھی ہے توبات نہایت آشکار ہوجاتی ،عبارت مع ترجمہ پڑھیے

والتفاتے بداں نیست والا آنے ضرت ﷺ دانا تر است از همه در همه کارهائے دنیا و آخرت (اثعة اللمعات، = ا کا)

ظاهرا من الحيوة الدنيا وهم

چونکہ دنیوی امورکی طرف آپ مالی اللہ کے آپ نے مالی اللہ کے آپ نے فرمایاانت اعلم المور دنیا کم فرمایاانت الحضرت علی دنیا و آخرت کے سب کاموں میں سب سے زیادہ دانا (جانے والے) اور زیرک دانا (جانے والے) اور زیرک

شخ تو بیاعلان کررہے ہیں کہاس موقعہ پرتوجہ نتھی ورنہ آپ علی وین و بن و دنیا دونوں کے تو بیاعلان کررہے ہیں کہاس موقعہ پرتوجہ نتھی ورنہ آپ علی اللہ وین و دنیا دونوں کے تمام معاملات میں تمام کا کنات سے زیادہ علم رکھنے والے ہیں۔لیکن اس کا کیا علاج ،کمی نظر آتی ہے شان نظر نہیں آتی ؟

مولا ناموصوف نے ساتویں عبارت قاضی عیاض مالکی کی نقل کی ف اماما تعلق منها بامر الدنيا فلا ببرحال وه علوم جن كا تعلق دنياوي يشترط في حق الانبياء العصمة امور سے بوسوان ميں سے بعض كے من عدم معرفة الانبياء ببعضها لنهائ باوران كمتعلق خلاف واقعهاعقاد قائم كركينے سےحضرات او اعتىقادها على خلاف ما هي انبياء كرام عليهم السلام كالمعصوم جونا عليمه ولا وصم عليهم فيه اذ ضروری تہیں ہے اور ان امور کے نہ همتهم متعلقة بالاخرة وانبائها جاننے کی وجہ سے ان پر کوئی دھبہ ہیں وامر الشريعة وقوانينها وامور آتا کیونکہ ان کی تمام تربیت اور توجہ المدنيا تضادها يخلاف غيرهم آ خرت اور اس کی خبر دل اور شریعت من اهل الدنيا الذين يعلمون

اوراس کے قوانین کے ساتھ متعلق

ہے اور دنیاوی باتیں ان کے برعکس ہیں بخلاف اور اہل دنیا کے جو اس د نیاوی زندگی کوجانتے ہیں اور آخرت ہے بالکل غافل ہیں

عن الاخرة هم غافلون (الثفاء٢٠=٢٥٢) (ازاله-۹۲)

نه معلوم مولا ناکس بنیا د پر بیرعبارت اپنے مدعا پر پیش کررہے ہیں ،اس میں صاف لکھا ے عدم معرفة الانبياء ببعضها ( يجهاموركي عدم معرفت) كراس كى وجه نہایت ہی آشکارطور پرلکھ دی كدان كى توجد آخرت سے متعلق ہوتى اذ همتهم متعلقة بالاخرة

ہے۔ تو یہاں بھی معاملہ نا در آبعض امور کا عدم توجہ کی وجہ سے ہے۔ بیتو کہیں نہیں کہ آپ صلافہ صلابله علیسیه امورد نیاجانتے ہی نہیں۔

پھراگلی بیعبارت بھی اگر موصوف نقل کردیتے تو معاملہ اور آشکار ہوجا تا کیکن یول کہنا درست نہیں کہ وہ امور ونيا جانے ہي نہيں كيونكم اليي بات ان کے غافل و دیوانہ ہونے پر دال ہاوروہ اس سے منزہ ہیں بلکہ انہیں اہل دنیا کی طرف مبعوث ہی اس لئے کیا گیا کہلوگ ان کی تد ابیرو ہدایات کی تقلید کریں اور وہ لوگوں کے دین و د نیا کوسنواری اور ایباعمل اس وفت تكنبين ہوسكتا جب تك وہ امور دنيا

لكنه لايقال انهم لا يعلمون شبئا من امور الدنيا فان ذلك يؤدى الى الغفلة والبله وهم المنزهون عنه بل قد ارسلوا السي اهمل السدنيسا وقبلدوا سياستهم وهدايتهم والنظر في مصالح دينهم ودنياهم وهذا لايكون مع عدم العلم بامور الدنيا بالكلية وسيرهم في هذا كاعلم ندر كهتة حول، حضرات انبياء علیہم السلام کے احوال ، ان کی سیرتیں اور ان کا اس بارے میں علم مسلم اور

معروف ومشہور ہے۔

اگر آپ علیہ امور دنیا ہے آ گاہ نہیں تو پھر قاضی عیاض مالکی کی ان درج ذیل

آپ علی ہے توازے ثابت ہے کہ آپ امور دنیا، اس کے مصالح کے وقائق اور اہل تدبیر کے مختلف ہونے کے باوجوداس قندر ماہر تھے کہ

انان اس عاجز ہے-

حضرات انبیاء علیم السلام کے دل ٢ - ان قلوب الانبياء قد احتوت امور دنیا و دین سے اس قدر معمور من المعرفة والعلم بامور الدين ہوتے ہیں کہ اس ہے آگے کا تصور والدنيا ما لا شئي فوقه (الصّاّ-۲-۱۱۵) مجينبين كياجاسكتا-

مولانا کی بی نقل کردہ تصریحات وعبارات نے ہم برآ شکار کردیا کہرسول الله علی علوم دنیا کے بھی ماہر ہیں اگران میں ہے کسی معاملہ کی طرف عدم توجہ کی وجہ ے عدم معرفت سامنے آئے تو یوں کہاجائے کہ آپ علی اس طرف متوجہیں ہوئے ورنہ بصورت توجہ آپ علیہ سب جانتے ہیں۔

اس سے میر بھی آشکار ہوگیا کہ اگر کسی نے ان بعض کے عدم علم کورسول اللہ علی کا کمال قرار دیا ہے تو اس کامعنی بھی یہی ہوگا کہ آپ علی نے اس طرف توجہ

الباب معلومة ومعرفتهم واحموال الانبيساء بمذلك مشهورة

(الثقاء ٢٠–١١٥)

عبارات كامعنى كياب؟

ا - وقد تواتر النقل عنه عَلَيْتُ من المعرفة بامور الدنيا ودقائق مصالحها وسياسة فرق اهلها ماهو معجز في البشر

(الشفاء-٢-١٨٥)

# عقا ئدد يوبند ميں فتو ي

كتاب عقائد ديو بندمين سوال نمبر ١٩ كے جواب ميں مولا ناخليل احمه سہار نپوری کا بیفتوی بھی اس بات کی تائید کررہاہے

دین و دنیاوی تمام علوم میں آپ علیہ کی فوقیت سلیم کی ہے۔ اگر بعض جزئی

حقیراشیاء کاعدم توجہ کی وجہ سے علم نہ ہوتو پیکوئی عیب نہیں۔ یہی ہمارا موقف ہے۔

نی علی علوم، حکمت اور دیگر آفاقی و ملكوتى اسرار جاننے ميں مطلقاً تمام مخلوقات سے بڑھ کر ہیں اور ہمارا عقیدہ بیر ہے کہ جو کیے فلال، نی علی ہے زیادہ علم والا ہے وہ کافر ے ہمارے اساتذہ نے اس کے کفر كافتوى ديا جو كھابليس تعنتى ، نبي عليه السلام سے زیادہ علم والا ہے تو کیسے مكن ے كماس طرح كا مسكلہ بمارى سي كتاب مين مو، بال بعض جزئي حقير واقعات كان كي طرف آپ كي توجدند ہونے كى وجدسے آب كاندجانا كوئى نقص وعيب نهيس بلكه ثابت موچكا ب كدآب عليه اين اعلى منصب كالنق اعلى علوم مين تمام سے زياده جانے والے ہیں

ان النبي عُلَيْهُ اعلم الخلق على الاطلاق بالعلوم والحكمة والاسرار وغيرهامن ملكوت الافاق ونتيقن ان من قال ان فلاتا اعلم من النبي غالبة فقد كفر وقد افتى مشائخنا بتكفير من قال ان ابليس اللعين اعلم من النبي عُلْبُ فكيف يمكن ان توجد هذه المسئلة في تاليف من كتبنا غير انه غيبوبة بعض الحوادث البحزئية الحقيرة عن النبي عَلَيْكِم لعدم التفاته اليه لانورث نقصاً ما فى اعلميته عليه السلام بعدما ثبت انه اعلم الخلق بالعلوم الشريفة الأيقة لمنصبه الاعلى (عقائد ديوبنداور حسام الحرمين، ٢٣٨) انہوں نے بیہیں لکھا کہرسول اللہ علیہ دنیاوی امور نہیں جانے بلکہ انہوں نے

فصل

سواگر عام فاموش رہتے چنداحادیث وواقعات دوسراواقعہ کیاتوئے اسے نچوڑا ہے؟ اگرتووزن ندکرتا اگرتووزن ندکرتا

WWW.NAFSEISLAM.COM

# اگر صحابه خاموش رہتے

اکثر اہل علم نے اس روایت پر گفتگو کرتے ہوئے لکھا ہے کہ اگر صحابہ کرام خاموش رہتے اور آپ علیف کے مشورہ پر عمل کرتے تو بچلوں کی کمی کا از الد ہوجاتا اور ہرسال سے ہورہ کر کچل حاصل ہوتا چونکہ صحابہ نے اس معاملہ میں جلدی سے کام لیا تو وہ اس خصوصی رحمت کو پان سکے اس کی تائید میں انہوں نے احادیث مبار کہ ذکر کیس کہ وہاں بھی اس طرح کا معاملہ پیش آیا تو آپ علیف نے فرمایا اگرتم خاموشی افتیار کرتے تو رحمت خصوصی یا لیتے -

#### چندا حادیث و واقعات

ا- منداحمہ میں حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ ہے ، مجھے کسی نے بمری تحفظ پیش کی وہ پک رہی تھی کہ رسول اللہ عنہ اللہ اللہ عنہ اللہ عنہ ہے؟ پیش کی وہ پک رہی تھی کہ رسول اللہ عنہ عنہ اللہ عنہ عنہ عنہ اللہ عنہ عنہ عنہ عنہ عنہ اللہ عنہ عنہ عنہ عنہ عنہ عنہ

نا ولنبی الذراع الاحو بخصاوردی لاکردو-انہوں نے عرض کیایارسول اللہ علیہ کیا بکری کی صرف دو دستیاں ہی نہیں ہوتیں؟ آپ علیہ نے فرمایا

لو سکت لنا ولتنی ذراعاً فذراعاً و اگرتم خاموش رہتے تو جب تک ہیں اللہ سکت لنا ولتنی ذراعاً فذراعاً و اللہ کرتا رہتا تو ویسے تم دستیاں ما دعوت به (منداحمر، ۲-۳۹۲) دیے جاتے۔

وكم للشاة من ذراع؟

الذي نفسي بيده لو سكت لنا ولتني

رسول الله عليسة نے فرمایا

الذراع ما دعوت

#### دوسراوا قعه

امام دارمی اور ترندی نے حضرت ابوعبیدرضی الله عنه سے نقل کیا میں نے اس متالیقی کے لئے بکری کا گوشت تیار کیا چونکہ آپ علیقی اس کا گوشت بیند فر مایا کرتے - میں نے دسی پیش کی فر مایا اور لاؤ، میں نے دوسری پیش کی، فر مایا اور دسی لاؤ، میں نے دوسری پیش کی، فر مایا اور دسی لاؤ، میں نے عرض کیایارسول الله علیقی ا

بكرى كى كتنى دستياں ہوتى ہيں؟

میں میری جان ہے اگرتم خاموش میں میری جان ہے اگرتم خاموش رہتے تو تم دستی دیتے رہتے جب تک میں طلب کرتارہتا۔

امام زرقانی اس کے تحت لکھتے ہیں ۔ امام زرقانی اس کے تحت لکھتے ہیں ۔ امام زرقانی اس کے تحت لکھتے ہیں ۔ امام فیص فیصل کا تعدادر ہے کیونکہ دئی پکڑانے والا المعنور جو المهناول SLAMCO کے پہال اور ہے المهناول المعنور جو المهناول المعنور ہے المعنو

(زرقانی علی المواہب-۲-۵۷۱)

حضرت ابوعبيد كے الفاظ

وكان يعجبه الذراع فنا ولته الذراع كى شرح ميں كه ها

بـلا طلب لعلمه انه يعجبه و ذلك لا ينا في طلبه في

رسول الله علی کوری پیند تھی تو میں نے دستی کا گوشت پیش کیا

لعنی طلب کے بغیر پیش کیا کیونکہ آپ صلابقہ کی بیندیدگی کا آنہیں علم تفااور یہ واقعہ حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ کے منافی و مخالف نہیں کہ اس میں رسول اللہ علیہ اللہ علیہ کے منافی میں میں رسول اللہ علیہ کے دی طلب فرمائی کے وکی کے دو ہیں کے دو ہیں کے دو ہیں کے دو ہیں

حدیث ابی رافع لا نهما قصتان (ایضاً-۲۷۱)

کیاتونے اسے نچوڑاہ؟

ا- صحیح مسلم میں حضرت جابرضی اللہ عند ہے ہے حضرت اُم مالک انصاریہ رضی اللہ عند ایک بریہ پیش کیا کرتیں ،
ان کے بچوں نے گھی کا مطالبہ کیا توان کے پاس پچھ نہ تھا

فت عدم الی الذی کانت تھدی تواس برتن کو ٹولاجس میں رسول اللہ فیہ للنبی علیہ فنجد فیہ سمنا علیہ کو ہدیہ بھیجا کرتی تھیں تواس میں فیما ذان یقیم لھا آدم بیتھا حتی عصرته عصرته

WWW FEISLAM COM

انہوں نے رسول اللہ علیہ کی خدمت میں آ کرعرض کیا تو فرمایا

تم نے اے نچوڑا ہے؟ عرض کیا، ہاں

عصرتيها فقالت نعم

فرمايا

کاش تم نه نچوژ تین تو اس میں ہمیشہ گھی رہتا-

لو تركتيها ما زال قائماً (مسلم، كتاب القصائل)

#### ۲-اگرنو وزن نهکرتا

امام مسلم نے ہی حضرت جابر رضی اللہ عندے نقل کیا، ایک آ دی نے آپ

مالینی سے طعام طلب کیا، آپ نے اسے نصف وسی جوعطا کئے

وہ صحافی اس سے خود ، ان کی بیوی اور مہمان کھاتے ، یہاں تک کہ انہوں

فسمسا زال السرجىل يىأكل منىه وامرأته وضيفهما حتى كاله

نے اس کاوز ن کردیا

تووہ رسول اللہ علیہ کی خدمت میں آیا اور عرض کیاوہ ختم ہو گئے رسول اللہ علیہ میں اسلام کے فرمایا

(مسلم، كتاب الفضائل) باقى ربتا-

ان واقعات کے تحت اہل علم نے جو پچھ لکھاوہ قابل مطالعہ ہے اوراس سے کئی مسائل کا حل نکل آتا ہے۔

ا- امام نووى (ت-٢٧٧) لكھتے ہيں

فی حدیث المرأة انها حین خاتون والی روایت میں ہے جب عصرت العکة ذهبت برکة منابول نے کی کونچوڑ دیا تو گھی میں

برکت ختم ہوگئی، اس مرد کی حدیث بین ہے کہ اس نے جوکا وزن کیا تو وہ بین ہوگئی، اس مرد کی حدیث ختم ہوگئے، اس طرح سیدہ عاکشہرضی اللہ عنہا کے بارے میں ہے کہ انہوں نے بھی وزن کیا تو جوختم ہو گئے، علماء نے اس کی حکمت سے بیان کی کہ برتن کا نے وڑ نا اور جوکا وزن کرنا، اللہ تعالیٰ کے نے وڑ نا اور جوکا وزن کرنا، اللہ تعالیٰ کے نے وڑ نا اور جوکا وزن کرنا، اللہ تعالیٰ کے نے وڑ نا اور جوکا وزن کرنا، اللہ تعالیٰ کے نے دیا ہے۔

السمن وفي حديث الرجل حين كال الشعير فني و مثله حديث كال الشعير فني و مثله حديث كالت حديث كالت الشعير ففني، قال العلماء الشعير ففني، قال العلماء الحكمة في ذلك ان عصرها وكيله مضاد للتسليم والتوكل على رزق الله تعالى ويتضمن

التدبير والاخذ بالحول والقوة وتكلف الاحاطة باسرار حكم الله تعالى وفضله فعوقب فاعله بزو اله

(شرحملم، ۱۷-۲۲۲)

عطاءرزق پرتوکل ورضا کے مخالف و متضاد ہے اور بید اپنی تدبیر، قوت و طاقت پر بھروسہ اور اللہ تعالیٰ کی حکمتوں اور اللہ تعالیٰ کی حکمتوں اور اس کے فضل کے اسرار کے در بے ہونا ہے۔ لہذاا لیسے لوگوں کو زوال نعمت کی صورت میں سزادی۔

فراعا" كرقت لكمة بن العنی تم این مدت خاموشی تک وتی دیتے رہتے اس کئے کہ اللہ سبحانہ حضور علی کے لئے بطور معجزہ دی در دی پیدا فرما دیتالیکن دی دینے والے کی طبع انسانی نے اسے جلد ہی کہنے کی طرف متوجه کر دیا که بکری کی دو ہی وستيال مواكرتي بي تو مدوختم مولفي کیونکہ کریم سجانہ کی مدد اینے منتخب بندے کے لئے تھی اگر پکڑانے والا ادب کرتے ہوئے خاموش ہو کر لاتا رہتا تو بہخوب ہوتا اور بیاس کی طرف ے اس پرشکر ہوتا کہ بیرآ پ علیہ کی عزت کا صدوراس کے ہاتھوں پر ہوامگراس ہےصورت انکار کا صدور

امام زرقانی"و لو سکت لنا و لتنی اى مدة سكوتك لانه سبحانه يخلق فيها ذراعا فذراعامعجزة له المستله فحملت المناول عجتله المركبة في الانسان على قوله انما للشاة ذراعان فانقطع المدد لانه كان مدد الكريم سبحانه اكراماً لخلاصة خلقه فلو تلقاه المناول بالادب ساكتاً مصغياً الى ذلك لعجب لكان شكرأ منه مقتضياً لتشريفه باجراء هذا المدد على يديه لكنه تلقاه بصورة الانكار فرجع الكرم مولياً لما

ہوا تو کرم لوٹ گیا جب اس نے قائل نہ پایا کیونکہ اس عظیم معجزہ کے مشاہدہ کے لائق نہ تھا کیونکہ اس کے مشاہدہ میں اطلاع یانے کے لئے بھی ایک كرامت ہے مگر ان لوگوں كے لئے جو رضا وتشليم ميں كامل ہوں اور ان میں اونی بھی ارادہ ومرضی نہ ہو۔ لنا و لتني" كے تحت ان كے الفاظ ہيں لعنی میری مدت طلب تک تم دیتے رہتے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے میرے لئے اے بطور معجزہ پیدا کیا لیکن جب تم خاموش نەرىپ تواس معجز ە كو دكھانے ے روک دیا گیا کیونکہ اس کا مشاہدہ بھی کرامت ہے اور بیاس کامل سلیم والے کے لئے ہے جو نہ سوال کرے نه جیران ہو اور نہ اسے بعید محسوس کرے بایں طور کہ وہ تسلی اور شرح صدرے لاتارہے حتی کہوہ اس منظر کو

لم يسجد قسائلاً اذ لا يىليىق لمشاهدة هذه المعجزة العظيمة اذفي مشهودها نوع تشريف للمطلع عليها الامن كمل تسليمه ولم يبق فيه ادني حظ و لا ارادة (زرقاني على المواهب-٧-٥٧١) دوسرى روايت كالفاظ الوسكت اى مدة طلبه منك لانه يخلق الله معجزة لي لكنك لم تسكت فمنعت رؤية تلك المعجزة التي فيها نوع تشريف لمشاهدها لانه لا يليق الا بكامل التسليم الذي لا يستفهم ولا يتعجب ولايستبعد بان يناول باناة وسعة صدور حياء حتى ينظر ما يكون (زرقانی،۲-۵۷۱)

حضرت ملاعلی قاری (ت،۱۰۱۴) اس ارشاد نبوی کی تشریح کرتے ہیں

اگرتم اے بعید جھنے سے خاموش رہتے اورمیرے علم بڑمل کرتے ہوئے کے بعد دیگرے دی لاتے رہے جب تک میں دی لانے کا کہتا کیونکہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ آپ علیہ کے لئے بطعدشرف ومعجزه دستيال پيدا فرما ديتا کیکن صحالی کی گفتگواس معجز ہ کےصدور میں رکاوٹ بن گئی کیونکہ اس نے رسول الله عليه كاتوجدات رب كى طرف ہے ہٹا کر اینے سوال کے جواب کی طرف مبذول کر لی، کیونکه غالب بيرے كەخارق عادت انبياء و اولیاء کے لئے حالت فنا اور ماسوا ہے عدم شعور میں ہوتی ہے۔حتیٰ کہوہ اس حالت میں اینے آپ کوئیس پیجانے چہ جائیکہ وہ دوسروں کے احوال سے آ گاہ ہوں-اس حدیث قدی کا یہی معنی ہے کہ میرے دوست میری قبا کے نیچے ہوتے ہیں اور وہ میرے سوا کسی کونہیں جانتے - اس طرف اس حدیث نبوی میں اشارہ ہے کہ بھی اللہ تعالیٰ کےساتھ میراوفت ایسا ہوتا ہے

(لناولتني الذراع) اي واحد بعد واحد (مادعوت) ای مدة ما طلبت النزراع لان الله سبحانه و تعالىٰ كان يخلق فيها ذراعاً بعد ذراع معجزة وكرامة له شیخه و شرف و کرم الیل وانما منع كلامه تلك المعجزة لانه شغل النبي عليه عن التوجه الى ربه بالتوجه اليه او الى جواب سواله فان الغالب ان خارق العاد ة يكون في حالة النفناء للانبياء والاولياء وعدم الشعور عن السواء حتى في تملك المحمالة لا يعرفون انفسهم فكيف في حال غيرهم وهنذا معنى الحديث القدسي اوليائي تحت قباني لا يعرفهم غيسري- واليه الاشارة ورد من الحديث النبوي ، لي مع الله وقىت لا يسعنى فيه ملك مقرب ولانبي مرسل هذا وقد روى الحديث احمد عن ابي

عُلْنِينَهُ فَقَالَ مِا هَذَا قَالَ شَاةً

(جمع الوسائل، باب ماجاء في اوام رسول الله)

طلبت اي مدة دوام طلبه لانه

سبحانه يخلق فيها ذراعاً بعد

ذراع معجزة للمصطفى

فحملته عجلة النفس المركبة

في النوع الانساني على ان قال

ما قال فانقطع المدد لان

ذلک انما کان من مدده

امام عبدالرؤ ف مناوی (ت،۳۰۱) نے بھی بات ال

تم لاتے رہتے جب تک میں طلب كرتا رہنا كيونكه الله سبحانه و تعالیٰ اس میں مصطفیٰ علیہ کے لئے مجزہ کے طور برمسلسل دستی پیدا فرما دیتا صحابی نے انسانی عجلت و جلدی کی وجہ سے كهدديا جوسامنے ہے تو مدد كا انقطاع ہوگیا کیونکہ بیاللہ تعالیٰ کی طرف سے

کہ اس میں نہ کسی ملک مقرب کی

گنجائش ہوتی ہے نہ کسی نبی مرسل کی ،

اس روایت کو امام احمد نے حضرت

ابوراقع رضى الثدعنه ہے بھى روايت كيا

اوراس کےالفاظ میہ ہیں..... ظاہر

یمی ہے کہ بیرواقعات متعدد ہیں

رافع ايضاً ولفظه انه اهديت له شاة فجعلها في قدر فدخل اهديت لنا قال ناولني الذراع فناولته ثم قال ناولني الذراع الآخر فناولته فقال ناولتي الذراع الاخر فقلت يا رسول الله انما للشاة ذراعان فقال عَلَيْكُ اما انك لو سكت لنا ولتنمي فراعاً فلراعاً ما سكت الحديث والظاهر ان القضية

اینے منتخب نبی کے لئے خصوصی مدد و كرم تھا اگر دى دينے والا ادب اور اس کرم کی طرف متوجه رہتا تو بیاس کی طرف ہے شکراوراس اضافہ کے اجر کا اكرام ہوتا،تو پیدرسا قط نہ ہوتی کیکن دینے والا اس برمعترض ہو گیا تو کرم نے اعراض کرلیا-جب اس کا قائل نہ مایا تو اس کے لائق میمی تھا کہ وہ آرام، سلی شرح صدر وحیا ہے دیے رہے تاکہ وہ خوب منظر دیکھ یاتے جب انہوں نے جلدی سے کام لیتے تعارض کیا اورخوب بختی ہے کام لیا تو اس اعتراض نا مناسب نے معجز ہ صطفیٰ اور الرامت عظمیٰ کے مشاہدہ ہے محروم کر دیا جو اتھی کے مناسب ہے جوتشلیم کامل رکھتے ہوں اور اس ميں اینا تھوڑ ا ساتھی ارادہ وحصہ تضور نه کرتے ہوں۔

الكريم سبحانه اكرامأ خلاصة خلقه فلوتلقاه المناول بالادب و صمت مصغياً الى ذلك العجب لكان ذلك شكراً منه متقضياً لتشريفه باجراء هذا المزيد عليه ولم ينقطع هذا المدد لديه لكسه تلقاه بالاعتراض فيرجع الكرم موليأ لما لم يجدله فائلا فكان اللائق ان يناوله بتؤدة واناة وسعة صدر وحياء حتى ينظر ماذا يكون فلماعجل وعارض تلك المعجزة برأيه مع خشونة قوية منعه الاعتراض الغير اللائق به عن مشاهدة هذه المعجزة العظمي والكرامة الفخمي التي لا تناسب الا من كمل تسليمه حتى لم يبق فيه ادنى حظ ولا ارادة (شرح الشمائل، باب ماجاء في اوام رسول الله)

فصل



WWW.NAFSEISLAM.COM

# درس تو کل

(نسیم الریاض،۵-۳۰۱) اس برتائیدلاتے ہوئے فرمایا

وللذا فسوض لهم النبية المسرى التالية آليا المتلفة ن ان ك دنياهم نظراً لقلوبهم وراس كا حالت ويكفة بوئ ان كى

(تسیم الریاض،۵-۱-۳۱) دنیا کامعاملهان کے سپر دکر دیا۔

۲- حضرت ملاعلی قاری (ت-۱۰۱۳) شنخ محرسنوی کے حوالہ ہے رقم طراز

-U.

رسول الله علی الله علی معامله میں خلاف عادت سحابہ کو درس توکل کا خلاف عادت سحابہ کو درس توکل کا ارادہ فرمایالیان جب وہ یہاں اس

اراد انه يحملهم على خوق العوائد في ذلك الى باب التوكل واعاهنا لك فلم طرف نہ آئے تو فرمایا تم اپنی دنیا کو بہتر جانے ہو- اگر وہ اس حکم پرعمل کرتے ہوئے سال دوسال صبر سے کام لیتے تو اس مشقت سے ان کی جان جھوٹ جاتی - يسمتشلوا فقال انتم اعرف بدنياكم ولوامتثلوا وتحملوا في سنة وسنتين لكفوا امر هذه المحنة

یے گفتگونہا یت ہی خوبصورت ہے۔

اس برملاعلی قاری کہتے ہیں و هو فعی غایة من اللطافة (شرح الثفاء، ا-22)

امام احمد خفا جی نے بھی امام سنوی سے بیہ جواب نقل کیااور لکھا و ہو فعی غایدۃ المحسن لمن تأملہ غور کرنے والے کے لئے بیہ جواب و (نسیم الریاض ۴۰ –۲۵۳) گفتگو بہت ہی خوب ہے۔

٣- دوسرےمقام پرحدیث تأبیر کل پر گفتگوکرتے ہوئے لکھا

میرے نزدیک رسول اللہ علیہ کا کہ اسلامی میں کا کہ است بھا گر صحابہ آپ علیہ کی بات پر قائم ہوجاتے تواس فن میں وہ کہیں آگے چلے جاتے اور وہ پیوند کاری کی مشقت سے نی جاتے۔
کاری کی مشقت سے نی جاتے۔
کاری کی مشقت سے نی جاتے۔
آئی کیا تمہارے سامنے نہیں جو کسی آئی کیا تمہارے سامنے نہیں جو کسی کھانے یا پینے کی عادت بنا لیے نہ کھانے یا پینے کی عادت بنا ہوتا ہے جب نہ کہانے پر وہ پر بیثان ہوتا ہے جب نہ

وعندى انه عليه الصلاة وعندى انه عليه الصلاة والسلام اصباب ذلك الظن ولو ثبتوا على كلامه لفاقوا في الفن ولا رتفع عنهم كلفة المن ولا رتفع عنهم كلفة المعالجة فانما وقع التغير المعالجة فانما وقع التغير ان من تعود باكل شئى او شربه يتغير عن حالته فلوصبروا على يتغير عن حالته فلوصبروا على

ملے تو اس کی عادت بدل جاتی نقصان سنة وسنتين لرجع النخيل الى حاله الاول وربما انه كان يزيد على قدره المعول

ہے اگر وہ سال دو سال صبر کر جاتے تو تھجوریں پہلی حالت پرآ جاتی بلکہ پہلے معمول سے بھی بڑھ جا تيں-

اس کے بعد فرماتے ہیں \_\_\_\_\_ وفي القضية اشارة الى التوكل اس واقعه میں اللہ تعالیٰ پر تو کل اور وعدم المسالغة في الاسباب اسباب پر زیادہ بھروسہ نہ کرنے کا درس ہے۔ میکن اس سے پیوند لگانے وقد غفل عنها ارباب المعالجة والے غافل رہے من الاصحاب والله اعلم بالصواب

(شرح الثفاء-٢-٢٦٧)

امام احمد خفاجی ایک اور مقام پرمسئلہ تا بیرخل کے بارے میں لکھتے ہیں۔ اہل

آپ علیہ کا نہ جا ننا بعید ہے تو یوں کہنا اولی و مناسب ہے کہ آ پ علیلے نے صحابہ کو اسہاب چھوڑ کر خواص کے تو کل کی طرف متوجہ کیا جو حضرات انبیاء کو حاصل ہے نہ کہ دوسرول کو-

ان عدم علمه عليه بعيد فالاولى أن يقال أنه عَلَيْكُمْ نبههم عملي توكل الخواص بترك الاسباب الذي هو من مقامات الانبياء دون

### مسبب وخالق يرتظر

یمی سوال مینخ احمد بن مبارک مالکی (ت-۱۵۷) نے امام عبدالعزیز دباغ تو میں نے یو چھا کہ بچے مسلم میں تھجور کو بیوندلگانے کا جو واقعہ ہے کہ رسول اللہ علی ایک بار صحابہ کے پاس سے گزرے جبکہ وہ تھجوروں کو پیوند لگا رے تھے۔ آپ علیہ نے دریافت فرمایا به کیا کررے ہو؟ صحابہ نے عرض كيا يا رسول الله عليه ان كى اسى طرح اصلاح کی جاتی ہے آپ علیلت نے فر مایا اگرتم ایسانہ کروتب بھی مجل اچھا آئے۔ چنانچہ صحابہ نے آپ علی کے فرمان کے مطابق پوندندلگایا جس کا نتیجه ہوا کہ خراب قتم کی محور آئی، حضور علی نے انہیں ديکها تو فرمايا تھجور کو کيا ہو گيا کہ ايسي آئی ہے صحابہ نے عرض کیایار سول اللہ علیلہ آپ ہی نے ہمیں ایسا فرمایا تھا اس يرحضور عليه في فرماياتم اين

سے کیاانہوں نے جوجواب دیاوہ سوال وجواب درج ذیل ہے حضور علیہ کی ہر بات مجی ہوتی ہے، ہرحال میں ہر بات آپ حق کہتے ہیں سألته رضي الله عنه عن حديث تابير النخل- الذي هو في صحيح مسلم حيث مر عليهم وهم يؤبرون النخل- فقال عليه الصلاة والسلام ما هذا؟ فقالوا: بهذا تصلح يا رسول الله فقال: لولم تفعلوا لصلحت فلم يؤبروها فجاءت شيصا غير صالحة فلما رأها عليه الصلاة والسلام بعد ذلك قال: ما بال هذا التمر هكذا؟ قالوا يا رسول الله قلت لنا كذا وكذا فقال عُلَيْنَكُ : "انتم اعلم بدنيا كم" فقال رضى الله عنه : قوله غُلْبُلُهُ لو لم تفعلوا لصلحت كلام حق وقول صدق وقد خرج منه هذا

ونيا بهترجانة بو؟

اس کا جواب دیتے ہوئے سینے نے فرمایا حضور علی کا بیفرمان "اگرتم پوندنداگاؤتو کھل اچھا آئے گا" بالكل حق اور يح ب، آب علي في میہ بات اس جزم ویقین کی بنا پر فر مائی جو حضور علي كوحاصل تفاكه فاعل حقیقی تو اللہ تعالیٰ ہی ہے اور پیرجزم و یقین آپ کو یوں حاصل تھا کہ آپ عَلِينَ فِي مِثَامِده فرمایا كدالله تعالی كا فعل تمام ممكنات مين براه راست اور بلاسب و واسطه جاری و ساری ہے . چنانچە نەكسى ذرە كاسكون، نە بال كو حرکت ، ندول کو اضطراب ندرگ میں پھڑک، نہ بلک کی کوئی جھیک ندا برو کا اشاره ممرالثدتعالي بلاواسطهاس كافاعل ہوتا ہے،حضور علیہ اس کااس طرح مشاہدہ کرتے جس طرح عام لوگ محسوسات کا مشاہرہ کیا کرتے ہیں اور بد کیفیت آپ علیہ سے سی حالت میں بھی غائب نہ ہوئی نہ بیداری میں اور نبه خواب میں ،اس کئے کہ آ ب

الكلام على ما عنده من الجزم واليقين بأنه تعالىٰ هو الفاعل بالاطلاق وذلك الجزم مبني على مشاهدة سريان فعله تعالى في سائر الممكنات مباشرةً بلا واسطة ولاسبب بحيث انه لا تسكن ذرة ولا تتحرك شعرة ولا يخفق قلب ولا يضرب عرق ولا تطرف عين ولا يؤمي حاصب الا وهو تعالى فاعله مباشرة من غير واسطة وهذا امر يشاهاه النبي عَلَيْهُ كما يشاهد غيره من سائر المحسوسات ولا يغيب ذلك عن نظره لا في اليقظة و لا في المنام لأنه مناب لا ينام قلبه (الذي فيه هذه المشاهدة) ولا شک أن صاحب هذه المشاهدة تطيح الأسباب من نظره ويترقى عن الايمان بالغيب الى الشهود والعيان فعنده في قوله تبارك و تعالي

(والله خلقكم وما تعملون آيت ٩ ١ الصافات) مشاهدة دائمة لا تغيب ويقين يناسب هـذه الـمشـاهدة وهو أن يجزم بمعنى الاية جزماً لا يخطر معه بالبال نسبة الفعل الي غيره تعالى ولو كان هذا الخاطر قدر رأس النملة ولاشك ان البجزم الذي الذي يكون على هذه الصفة تخرق به العوائد وتنفعل به الاشياء وهو سر الله تعالى الذى لا يبقى معه سبب ولا واسطة فيصاحب هذا طرف کسی فعل کے منسوب کرنے کا المقام اذا اشار الى سقوط چیونی کے ہم کے برابر بھی وسوسہ نہ الاسباب ونسبة القعل الى رب گز رے گااور بیہ بات بھی یقینی ہے کہ الارباب كان قوله حقاً وكلامه جس پختہ یقین کی لیہ کیفیت ہو اس صدقأ واما صاحب الايمان ہے معجزات کا ظہور ہوتا ہے اور اشیاء خود بخو دمتاثر ہونے لگتی ہیں۔ بیایک بالغيب فليس عنده ي قوله سر البی ہے جس کے ہوتے ہوئے تعالىٰ (والله خلقكم وما تعملون) مشاهدة بل انما تمام اسباب و وسائل اٹھ جاتے ہیں يشاهد نسبة الافعال الي من لهذا جس ہستی کو بیہ مقام حاصل ہوا گر ظهرت على يده و لا يجذبه الى

مالينه كا قلب جس مين سيمشامده تها ، علينية كا قلب جس مين سيمشامده تها ، سوتا نەتھا جا گتا تھااور بىد بات يقينى ہے کہ جس ہستی کو اس کی نگاہ ہے تمام اسباب ختم ہوجا ئیں گے اور وہ ایمان بالغیب ہے ترقی کر کے شہود وعیان تک جا کینجی ہوتی ہے لہذا اس کے نزديك اللدتعالي كابيفرمان والسلسه حلقكم وما تعملون مثابره دائمي ہوگا جونظرے بھی اوجھل نہ ہوگا اور وہ یقینی نصیب ہو گا جو اس مشاہدہ کے مناسب ہےات اس آیت کے معنی يراس قدر پخته یقین ہوگا که غیرالله کی وہ اسباب کے ساقط ہونے اور رب الارباب كى طرف فعل كےمنسوب ہونے کی طرف اشارہ فرمائے تو اس کا قول حق اوراس کی بات سے ہوگی۔مگر جس شخص كو صرف ايمان بالغيب حاصل ہو (لیعنی مشاہدہ حاصل نہ ہو جیے صحابہ رضوان اللہ علیہم، اس کے نزد يكوالله خلقكم وما تعملون میں مشاہدہ نہ ہوگا - اس کے نز دیک مشاہدہ یہی ہے کہ افعال کی نسبت ان کی طرف ہے جن سے بی فعل صادر ہوتے ہیں اس کو آیت شریفہ کے معنی اور فعل کو خدا کی طرف منسوب كي جانب اس كاوه ايمان كھنيجتا ہے جو حق تعالی نے اسے بخشا ہے۔ لیں اس کے دو جاذب ہیں ایک جاذب خدا کی طرف ہے ہے بینی اس كابياان جواسے حق كى طرف كھنيجةا ہے اور دوسرا اس کی اپنی طبیعت کی طرف سے یعنی اس کا بیرد بکھنا کہ بیہ فعل تو بظاہر غیر اللہ سے صادر ہو رہا ہےاور پیاہے باطل کی طرف کھینچتا

معنى الاية ونسبة الفعل اليه تعالى بالايمان الذي وهبه الله تعالىٰ له فعنده جاذبان احدهما من ربه وهو الايمان الذي يجلبه الى الحق وثانيهما من طبعه وهومشاهدة الفعل من الغيس المذي يجذبه الى الباطل فهو بين هذين الامرين دائماً لكن تسارة يقوى الجاذب الايماني فتجده يستحضر معنى الاية السابقة ساعة وساعتين وتارة يقوى الجاذب الطبعى فتجده يغفل عن معناها اليسوم واليومين وفي أوقات الغفلة ينتفي اليقين الخارق للسعادة فلهذا لم يقع ما أشار اليه النبى المنافعة لان اولئك النفر من الصحابة رضي الله عنهم فاتهم اليقين الخارق وقتئذ الذي اشتمل عليه باطنه ملينية وبحسبه خرج كلامه الحق

ہے ای لئے انہی دو باتوں میں الجھا رہتا ہے بھی جاذب ایمانی قوی ہوجاتا ہے تو گھڑی دو گھڑی کے لئے آیت مذکورہ کامفہوم محضر ہوجاتا ہے اور بھی جاذب طبعی قوت پکڑتا ہے تو وہ آیت کے معنی سے ایک دن یا دو دن کے معنی سے ایک دن یا دو دن کے کے معنی سے ایک دن یا دو دن کے کے معنی سے ایک دن یا دو دن کے معنی ہوجاتا ہے اور اس غفلت کے زمانہ میں وہ بھی دو خارق عادت کے نافل ہو جاتا ہے اور اس غفلت کے زمانہ میں وہ بھی وجہ ہے کہ حضور مقان جاتا رہتا ہے بہی وجہ ہے کہ حضور مقان کا فرمودہ کہ اگر پیوند نہ بھی لگاؤ

تب بھی پھل اچھا آئے گا وقوع میں نہ

آیا کیونکہ وہ مجز ہنمایقین جس پرحضور

علیات کا باطن مشمل تھا اور جس کے علیات آپ مطابق آپ مطابق آپ میں اور سجی ۔ بات نگلی تھی صحابہ کو حاصل نہ تھا لہذا بات نگلی تھی صحابہ کو حاصل نہ تھا لہذا

جب حضور علی کے کا سبب سیہ ہوگیا کہ عمدہ کھی کے حدہ کھی انہ ہونے کا سبب سیہ ہوا اور کی اللہ صحابہ کی سیم ہوگیا کہ اس کا ازالہ صحابہ کی طاقت سے باہر ہے تو ان کو ان کی دنیا حالت پرچھوڑ دیا اور فرمایا تم اپنی دنیا کے امور سے زیادہ واقف ہو (لہذا تم کے امور سے زیادہ واقف ہو (لہذا تم این دہور)

وقوله الصدق ولما علم العلة في عدم وقوع ما ذكر وعلم ان زوال تلك العلة ليسس في طوقهم رضى الله عنهم أبقاهم على حالتهم وقال "انتم اعلم بامور دنيا كم"



تمام دنیاوی علم بعد میں دیا گیا

رسالتماً ب علی کے علوم کی شکیل ، نزول قرآن کی شکیل پر ہوئی یعنی رسول علیہ کاعلم تدریجی ہے۔ اس میں اضافہ ہوتا رہا ،قرآن کا نزول مکمل ہوا تو مخلوق کے حوالہ سے آپ علی ہے علم کی جمیل ہوئی۔ اس لئے اہل علم نے ایک جواب بیددیا که بیرواقعه ابتداء ججرت کا ہے توممکن ہے اس موقعہ پررسول اللہ علیہ كواس چيز كاعلم انجھى نەملا ہواور بعد ميں ملا ہو-

علامه سيد محمود آلوى (ت- ١٢٧٠) نے يبى جواب ديا كما بھى اس كاعلم آب عليه كوحاصل ندتها يد بعد مين عطاكر ديا كيا

واجیب بانے بحتمل ان ذلک یہ جواب بھی دیا گیا ہے کہ مکن ہے یہ منه علیبی قبل نزول ما یعلم منه معاملہ تابیر کل کے بارے میں نزول عليه الصلاة والسلام حال التابير علم سے يملے كا بو-(روح المعانى - ١٦ - ٢١٢)

شارح منداحمت حزه احمرزين اس بارے ميں محققين كى رائے ان الفاظ

مفہوم حدیث میں علماء کا اختلاف ہے کیکن ان میں ہے محققین نے کہا کہ پیہ ابتدا بعثت کی بات ہے اس کے بعد الله تعالی نے آپ علیہ کو ہرشی کاعلم عطا فرما دیا اور ہر حال میں آپ عليه كى اطاعت كاحكم دے ديا خواہ اس كاتعلق معاملات ديني سے ہو ياد نياوي

والحديث محل خلاف بين العلماء فقال المحققون منهم : هـذا كـان فـي اول البعثة ثم علمه الله سبحانه وتعالىٰ كل شئ وأمره مطاع سواء كان في شؤن الحياة أو في شؤن الدين ويؤيدهم انه لم يكن يعرف ماذا يفعلون فهذا دليل معاملات سے ہو-محققین کی بات کی تائید یہاں سے ہوتی ہے کہ آپ علیمان سے ہوتی ہے کہ آپ علیمان کے مل پیوندکاری تک سے علیمان کے مل پیوندکاری تک سے آگاہ نہ تھے۔ جواس پردلیل ہے کہ بیہ ابتداء جمرت کا واقعہ ہے

على انه اول الهجرة (مندلاحم-١٠-٣٩٣)

یہاں ان کے بیالفاظ نہایت ہی قابل توجہ ہیں۔'' محققین اہل علم کا بیان کر دہ مفہوم حدیث ہے۔''

المستراب المستراح

WWW.NAFSEISLAM.COM

WINN MATERIAL CAM

فصر

## بيخروا حدب

اس کا ایک جواب میہ بھی دیا گیا ہے کہ میہ روایت قر آن وسنت کی مسلمہ نصوص کے مخالف ہے۔ پیچھے تفصیل کے ساتھ گزرا ہے کہ آپ علیا ہی اتباع و اطاعت میں کئی تقسیم روانہیں رکھی گئی بلکہ متعدد آیات میں دنیاوی امور میں اطاعت میں کئی تقانوی مور میں بھی آپ علیا کے کا اتباع لازم وفرض قر اردی گئی ہے۔ بقول مولا نااشرف علی تھانوی بھی آپ علیا کے انکار پر واضح نصوص موجود (ت اسمال) رسول اللہ علیا کی امور دنیا کے علم کے انکار پر واضح نصوص موجود ہیں۔ انہوں نے چوتھامغالط ہوں بیان کیا ہے۔

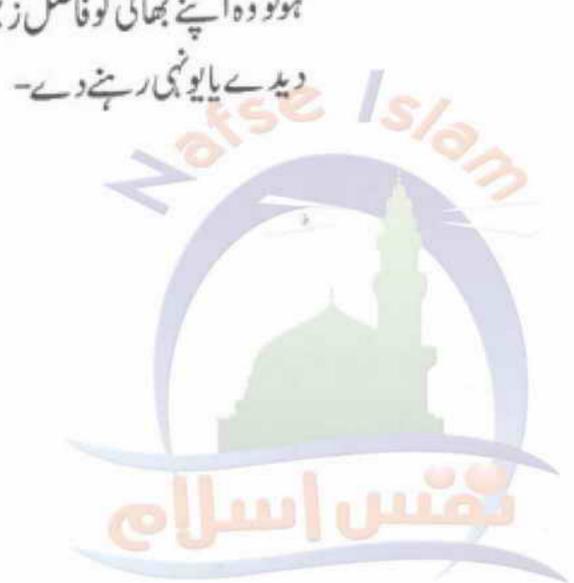
كدان غلط لوگول نے احكام نبوت كو فقط آخرت تک ہی محدود کر دیا ہے اور خیال میرکرتے ہیں کہ امور دنیاوی کا نبوت ہے کوئی تعلق ہی نہیں تو انہوں نے اینے آپ کواس میدان میں وین کے قلادہ اور اتباع میں آزاد تمجھ لیا ہے حالاتكه نصوص نهايت بي واضح انداز میں اس کی تر دید و تکذیب کرتی ہیں جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد عالی ہے "دمسی مومن مرد اور مومن عورت کو اینے معاملات میں کوئی اختیار نہیں جب کسی معامله کا فیصله الله اور اس کے رسول کر دیں''اس آیت کا -ببنزول دنیاوی معاملہ ہی ہے۔ انهم جعلوا احكام النبوة بامور الاخرة فقط وزعموا ان الامور الدنيوية لاعلاقة لها بالنبوة فجعلوا انفسهم متحررين من رقبة الدين في هذا المجال واننصوص تكذب ذلك يكا وضوح وصراحة قال الله تعالى وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله امراً ان يكون لهم الخير ة من امرهم وسبب نزو ل الاية هو امر دنيوي (الاغتابات المفيد ه-١٠٩) ( مكتبه جامعه دارالعلوم كراچي )

جب بیردوایت تمام نصوص کے مخالف ہے اور ہے بھی خبر واحد تو اسے ترک كرديا جائے گا-ياس كاايسامعنى كياجائے جود يكرنصوص كےموافق ہے اگرايسامعنى نہیں کرتے تو اس کا ترک ہی ضروری ہے۔ تا کہ اپنوں اور پرائیوں کو دین اسلام کو ناقص قراردینے کاموقعہ میسرنہ آ سکے۔

ہم تو آپ علی کے دنیاوی مشورہ کومفیر مانے کے لئے تیار نہیں حالانکہ حضرت اسید بن ظہیر کا بیان ہے کہ ہم میں ہے کوئی اپنی زمین سے بے نیاز ہو تابااے كرايە پردىنے كااراده كرتاتوه وه اسے تہائی یا چوتھائی یا نصف پیداوار کی تہائی پردوسرے کودے دیتا اور ساتھ ہے شرط كرليتا كهتين ناليول اور بردي نالي کے کنارے کی پیداواراس کی ہوگی ،اس ز ماند میں زندگی بردی سخت تھی ، آ دی دن بهربل چلاتا یا دوسرا کام کرتا تب جا کر مجهم حاصل موتا، ایک دن حضرت را فع بن خدیج رضی اللہ عنہ ہمارے ہاں تشریف لائے اور کہنے لگے کہ رسول الله عليسة نعم كوايسكام سروك ديا ہے جوتمہارے لئے نافع تھا مگراللدتعالی اوراس كےرسول عليہ كى فرمانبردارى

صحابہ آپ علیہ کی دنیاوی بات کو بھی سب سے زیادہ نفع بخش مانا کرتے۔ عن اسيد بن ظهير كان احدنا اذا استغنى عن ارضه اعطاه بالثلث والربع والنصف ويشترط ثلاث جداول والقصارة وماسقى الربيع وكان العيش اذ ذاك شديدا وكان يعمل فيها بالحديد وما شاء الله ويصيب منها منفعة فاتانا رافع ابن خديج فقال ان رسول الله عليه عن ينهاكم عن امر كان لكم نافعاً، وطاعة الله وطباعة رسول البله عَلَيْكُ انفع لكم، ان النبي عُلَاثِهُ ينهاكم عن الحقل ويقول من استغنى عن ارضه فليمنحها اخاه او ليدع (الفتح الرباني - 10 - 11)

تمہارے لئے اس سے زیادہ نفع بخش
ہے-رسول اللہ علیہ زبین کرایہ پر
دینے سے منع کرتے ہیں اور آپ کا
ارشاد ہے جوابی زبین سے بے نیاز
ہوتو وہ اپنے بھائی کو فاصل زبین مفت



WWW.NAFSEISLAM.COM

MANUAL SEER AN COM

فصل

## بیا ظہار ناراضگی ہے

بعض اہل علم ۔ نہ یہ بھی جواب دیا ہے کہ ارشادگرامی ' انتہ اعلیم بامور دنیا کم ' ناراضگی کا ظہار ہے نہ کہ ہے علمی کا ،ان اہل علم نے اس پر متعدد کاورات بھی پیش کے ہیں مثلاً کوئی والدا ہے جیٹے کواپنی اصلاح کا کہتا ہے لیکن وہ نہیں ما نتا تو کہا جاتا ہے انت اعسلہ (تو جان تیرا کا مجالے) اس کا ترجم عربی میں یوں کیا جاتا ہے انست وشانک اس کی تا ترجد یہ کے وہ الفاظ بھی کرتے ہیں جنہیں امام احمہ نے سیدہ عائشہ میں انتہ مات سے اللہ عنہا سے نقل کیا ہے جب مجور میں کمی ہوئی اور صحابہ نے آ ہے ہوئے سے عائشہ رضی اللہ عنہا سے نقل کیا ہے جب مجور میں کمی ہوئی اور صحابہ نے آ ہے ہوئے کے عرض کیا تو فرمایا

اذاكان شيأ من امر دنياكم فشانكم به جب معاملددنيا كابوتوتم جانو (منداحم، مرويات عائش)

فآوی عالمگیری اور طھیر ہید میں ہے کہ کوئی ولی کسی خاتون کا نکاح کروا کرا ہے اطلاع دے اوروہ آگے ہے کہا است اعلی (تم بہتر جانتے ہو) تو پیرضانہیں ہوگی بلکہ بید ناراضگی کا اظہار ہے۔

(فقاوی) عالمگیری ، کتاب الزکاح )

فآوی قاضی خال میں امام ابو یوسف سے ہایک غلام نے اپنے مولی سے زکاح کی اجازت مانگی مولی کہتا ہے انت اعلم (تو بہتر جانتا ہے) تو بیا جازت نہ ہوگی کیونکہ بیناراضگی کا ظہار ہے

(فآوی قاضی خال ، کتاب الزکاح)

اہل علم کی اس پرتصریحات موجود ہیں جب کچھلوگوں نے بیہ بات کہی کہ دنیا وی امور میں آپ علیہ کی تصدیق خلاف واقع ہو علتی ہے کیونکہ مسکلہ تابیر کل میں ایسا ہی ہوا تو

اس کار دکرتے ہوئے اہل علم نے لکھا کہ

ال واقعه مين آپ الله في اظهار ناراضگي فرمايا اور آپ الله کي بات خلاف واقع هرگز نهي ام بناني نے الله برسوال وجواب کي صورت مين جو پچھلكھا اس کا مطالعه كر ليجيد واستشكل قول ه مالينه لولم الله پراعتراض موتا ہے كه آپ الله کي الله کي الله کي الله مين نه الله فرمان ہے اگرتم پوند کاری نه کروتو بهتر ہے تفعلوا لصلح بانه حين نه احباد فرمان ہے اگرتم پوند کاری نه کروتو بهتر ہے بخلاف الواقع

اس كاجواب ان الفاظ ميس ديا-

انسه قد تبقسور ان صبلاح النخل

باللقاح مثلاً من باب ربط

المسببات باسبابها ولو شاء الله

یہ بات مسلمہ ہے کہ تھجور کی اصلاح وبہتری و پیوند کاری کے ساتھ اسباب کا مسبب کے ساتھ ربط ہے اگر اللہ تعالیٰ جا ہتا تو ہوندکاری کے بغیر بھی کھل بہتر ہوجاتا آ پیلیسے کے فرمان کا مقصد یہی بیان کرنا تھا کہ پیوندکاری ایک عارضی سبب ہے اور بیدمؤ ٹر حقیقی نہیں اور اللّٰہ تعالیٰ بھلوں کی بہتری پراس کے بغیر بھی قادر ہے تو اگر وہ جا ہے تو بیاس کے بغیر بھی بہتر ہو سکتے ہیں تو آپیافیلے کے فرمان اگرتم نه کروتو بہتر کامفہوم یہی ہے کہاس کی بہتری اللہ تعالیٰ کی مشیت

لصلحت الشمرة بدون اللقاح فاراد على بيان ان اللقاح سبب عادى لا تاثير له و اللقاح سبب عادى لا تاثير له و انه تعالىٰ قادر على اصلاح الثمرة بدونه ولو شاء ذالك كان بدونه ولو شاء ذالك كان فمعنىٰ قوله لو لم تفعلوا لصلح اى حيث تعلقت المشئية الالهية بصلاحه وقوله انتم اعلم بامور دنياكم لا ينافى ذالك اشار له بامور دنياكم لا ينافى ذالك اشار له

ے متلق و شروط ہے اور آپ اللہ کے منافی انتہ اعلم بامور دنیا کم اس کے منافی انتہ اعلم بامور دنیا کم اس کے منافی نہیں ای طرف امام کمال نے باب الاجماع میں مصنف کے قول قد یکون فی دنیوی

الكمال في باب الاجماع في قول المصنف و انه قد يكون في دنيوي

کے تحت لکھا ہے

امام كمال الدين ابن الي شريف كے حوالہ ہے لكھا۔

قلت تامل ماوجد عدم منافاقة آن میں منافات نہ ہونے کی وجہ پرغور والذي بظهرلي والله اعلم ان قول سيحيج جوبنده پرظاهر بوا (حقيقت حال تو جلیات انتم اعلم بامور دنیا کم حیث الله تمالی می با تا ب اوه به ب که رسول كان المراد بقوله لو لم تفعلوا الخ التنافي كفرمان انتسم اعسلم ما ذكر اراد به التوبيخ انهم لم باموردنياكم مين اكروه ندكرين الخ یفھموا موادہ ملی حیث تو کوا ، ے مراد اظہار ناداشگی ہے کہ وہ آپ التابيس مع انهم لم يامو هم بتركه عليه كي مرادى نه جه يات اس لي وقوله انتم اعلم باموردنياكم اي انہوں نے پیوند کاری ترک کر دی حالانکہ بامردينكم فتامل و بما تقرر من ان آپیلیسے نے اس کے ترک کا حکم نہیں معنى قوله مُنْتِنْكُ لُو لم نفعلوا الى دیا تھااور آ ہے جانے کے فرمان کا معنیٰ پیہ آخسر مسا ذكسر يسجساب عن ہے کہ کیاتم اپنے د نیاوی معاملات کودینی الاستدلال به على كونه ملينية امور سے زیادہ جانتے ہو یعنی دینی امور لا يعلم حال امور الدنيوية كما اہم تریں ہیں انہیں جبتم نہیں جانتے تو

علم نبوى عليه اوراموردنيا

ذکرہ الکمال کم ترین دنیاوی امورتم کیے جانے ہوآپ میں الکمال معنیٰ اس میں البنانی علی شرح الجمع الجوامع علیہ کے فرمان عالی کی پیفصیل و معنیٰ اس استدلال کا جواب ہے جو آپ علیہ کے البنانی میں استدلال کا جواب ہے جو آپ علیہ کے دنیا میں کہ نیاز میں کہ اوا تا میں دناہ کی امون کر نیاز میں کہ اوا تا میں دناہ کی امون کر نیاز میں کہ اوا تا میں کہ تا میں کہ تا میں کہ کہ اوا تا میں کہ تا میں کہ تا میں کہ تا میں کہ تو تا میں کہ ت

د نیاوی امور کے نہ جانتے ہو کہا جاتا ہے

جیسا کہاس کاذکرامام کمال نے کیا ہے۔

لیمنی جب دینی امور میں میری رہنمائی کی ضرورت ہے تو دنیاوی میں بطریق اولی ضرورت ہوگی۔

تمنين إسراح

WWW.NAFSEISLAM.COM

فصل۔روز نامہ' جنگ' کے کالم نگار جناب ارشاد احمد حقانی کے جواب میں تحریر کردہ خط ا

> ارتباد بوی شهیشه " انتم اعلم بامور دنیا کم" کا سیح مفهوم

> > تؤتس إسراه

WWW.NAFSEISLAM.COM

مطابعة الخيراعات وتراعات مطابعة المائخ المائخ المريت التراكية

الآيام المجتهد الحافظ أبى الفشيض الخيام المجتهد الحافظ أبى الفشيض المحترين القشديق الغارى المحينى الفع الله به الطبعة الرابعة

C 1974 - A 1847

WWW.NAFSEISLAM.COM

حق الطبع محفوظ للناشر

مُنَّ مَنْ الْمُنْ لْمُنْ الْمُنْ لِلْمُنْ لِلْمُنْ لِلْمُنْ لِلْمُنْ لِلْمُنْ الْمُن

مطبعسة محدَّ عَلَطْف وتشيدطه وَشَرَكاحا شارع کارت بك جارة الطها ترازا ۱ ۔ 31 ارج 2001ء کو آپ نے طالبان کافہم اسلام کے عنوان سے جو کالم تحریر کیا اس میں حضور ملٹی آئی کی متعدد حیثیات پر گفتگو کرتے ہوئے لکھا ایک خاص طرح سے دوشتم کی مجودوں کے بیوند کرنے کا واقعہ تو مشہور ہے جس میں آپ کے تجزید کردہ طریقے ہے کم پھل آئے تو آپ نے فرمایا تھا '' انتہ اعلم بامور دنیا کم ''یعنی آپ دنیاوی امور کوئم بہتر سجھتے ہو اس کی صحیح وضاحت نہ ہونے کے سبب قار کین اس غلط نہی میں مبتلا ہو سکتے ہیں اس کی صحیح وضاحت نہ ہونے کے سبب قار کین اس غلط نہی میں مبتلا ہو سکتے ہیں اگر اس فرمان نبوی کا بہی مفہوم لیا جائے تو لا زم آتا ہے کہ حضور میں بھی کی زبان مبارک سے اداشدہ الفاظ خلاف واقع تھے ورنہ نقصان نہ ہوتا

اورآپ دنیاوی امورے کامل آگاہی نہیں رکھتے بلکدامت ان میں زیادہ آگاہ

یہاں تک پہلی بات کا تعلق ہے ایساممکن نہیں ورندزبان مصطفوی پراعتاد ختم ہوجائے گا حالا نکداسلام کی تمام تعلیمات بلکہ جمیت قران کی بنیاد بھی ای پر ہے خود رسالتمآب مٹھ آئیج کا فرمان ہے میری زبان سے حق کے سواء کچھ صادر ہوہی نہیں سکتا

علم نبوى علي اورامورونيا

کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے میرے منہ سے حق ہی صادر ہوتا ہے حق کے سوا کچھ صادر ہی نہیں ہوتا

(سنن ابوداؤ دحدیث\_۲۳۲۳)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے میں نے عرض کی یارسول اللہ ملے اللہ اللہ ملے اللہ منازع ہوں ہے میں اللہ عنہ سے مروی ہے میں اللہ ملے اللہ ملے اللہ ملے اللہ ملے اللہ منازع ہیں تو قرماتے ہیں ؟ تو آپ ملے اللہ اللہ منازع ہی کہتا ہوں اللہ منازع ہوں اللہ منازع ہی کہتا ہوں اللہ منازع ہی کہتا ہوں اللہ منازع ہوں اللہ

(سنن رندی مدیث ۲۰۵۸)

چونکہان ارشادات نبو بیاور مذکورہ فرمان میں بظاہر تعارض تھااس لیے محدثین اور اہل سیر نے اس کامفہوم کچھ یوں بیان کیا تا کہ تعارض ندر ہے ان میں سے چند کا ذکر درج ذیل ہے

ا۔ حضرت ملاعلی قاری لکھتے ہیں حضور مٹھی ہے کاظن بالکل درست تھاا گرصحابہ اس پڑمل پیرا ہوجاتے تو ہمیشہ کے لیے پیوند کاری کا تکلف نہ کرنا پڑتا، اگر سال دوسال صبر سے کام لیتے تو بھل بہلے ہے بھی زیادہ ہوجاتا، بااس سال بھل کا کم ہوجانا تو وہ معمول کام لیتے تو بھل بہلے ہے بھی زیادہ ہوجاتا، بااس سال بھل کا کم ہوجانا تو وہ معمول عادت کے مطابق بھی ہوسکتا ہے نہ کہ فرمان نبوی کی وجہ سے

(شرح شفاء جلدا ، ص ۳۳۸)

ال مفہوم پرمحد ثین نے متعدداحادیث بطورتائید ذکر کی ہیں مثلاً منداحہ میں حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ سے کہ رسول اللہ مٹھ ایک دعوت میں شریک ہوئے جہاں آبورافع رضی اللہ عنہ گئے تھی تو فرمایا دی لاؤ، پیش کی گئی تو آپ نے کچھ تناول فرما کر آپ تقسیم کر دی پھر فرمایا دی لاؤ، پیش کی گئی تو آپ نے کچھ تناول فرما کرا سے تقسیم کر دی پھر فرمایا دی لاؤ، پیش کی گئی تو آپ نے کچھ تناول فرما کرا سے تقسیم

کردیا تیسری دفعہ دی لانے کا فرمایا تو میں نے عرض کیا کہ یارسول اللہ ملٹی آپٹھ بکری کی دستیاں دوہی ہوتی ہیں فرمایا گرتم خاموش رہتے اور میرے کہنے کے مطابق دستیاں لاتے رہتے تو ختم نہ ہوتیں۔

محدثین فرماتے ہیں بہ جانے کے باوجود کہ دستیاں دوہی ہوتی ہیں پھر بھی تیسری کے بارے میں فرمایا تا کہ واضح ہوکہ اللہ تعالیٰ کے ہاں حضور میں ہی کا کتنا بلند مقام ہے لیانے والے خاموش نہ رہے تو اظہار مجز و نہ ہوا کیونکہ اس کے لیے تسلیم کامل کا ہونا ضروری تھا

(شرح المواصب للزرقاني جلدهم ٣٢٨)

یہاں بھی آپ علیہ السلام کھجور کے بارے میں خوب جانتے تھے اگر صحابہ صبرے کام
لیتے تو آئیندہ سالوں میں بھلوں میں ہرگز کمی نہ آتی

ایشنے محمد سنوی کہتے ہیں آپ علیہ السلام کا مقصود انہیں سے تعلیم دینا تھا کہ ہروقت
اسباب کی طرف ہی نہیں دیکھنا چاہیے بلکہ بعض اوقات ان سے بالاتر ہوکرا پنے خالق
پر کامل بھروسہ اوراعتما دبھی ہونا چاہیے۔ صحابہ اس طرف متوجہ نہ ہوسکے اگروہ عمل پیرا ہو
جاتے تو پھل میں اضافہ ہی ہوتا کیونکہ آپ ان معاملات کو ان سے کہیں زیادہ جانے
والے ہیں

حصرت ملاعلی قاری اورامام خفاجی نے اس تو جیہ کونہائت ہی خوبصورت اور لطیف قرار دیاہے

٣-آپعليدالصلوة السلام نے بيجملة انت اعلى بامور دنيا كم "بطورتواضع ارشاد فرمايا۔ امام شہناب الدين خفاجي اس تو جيدكوسا منے لاتے ہوئے لکھتے ہيں كہ

علم نبوى علية اوراموردنيا

اللہ تعالیٰ نے آپ مٹھ اِلَیْ اِلم کوتمام کا نئات سے بڑھ کرعقل و دانش عطافر مائی ہے اس طرح اس نے آپ کوموجودات کے اسرار رموز سے بھی آگاہ فر مارکھا ہے خواہ وہ نقصان دہ ہیں یا نافع ،وہ ندموم ہیں یا محمود۔اس شان کا تقاضا ہے ہے کہ بیتلیم کیا جائے کہ آپ مٹھ اُلیّن و نیاوی امور میں تمام لوگوں سے بڑھ کر جانے والے ہیں رہا انتہ اعلم بامور دنیا کم 'کامعاملہ تواس سے آپ کا مقصد بطور تواضع صحابہ کے دلول کو پریشان نہ کرنا اور اپنی ذات اقدس کی مدح نہ کرنا ہے نہ کہ آپ د نیوی امور سے آگاہ نہ تھے

(نشيم الرياض جلد ١٩٥٧)

ہم۔بعض محدثین نے لکھا بیرجملہ بطور ناراضگی وتو نیخ ہے جب صحابہ نے اس پڑمل نہ کیا حالا نکہ اس میں ان کی بہتری تھی اور تا قیامت اس پیوند جیسے عمل کی ضرورت نہ رہتی تو آپ نے فرمایا کہتم جانواور تہماری ونیاجائے

(شرح شفاء جلداص ۲۲۰)

اس میں' دنیسا کے "(تمہاری دنیا) کالفظ بھی اس کی تائید کرر ہاہے ورندآپ فقط لفظ دنیا فرمادیتے

اس میں علماء نے محاورات عرب بھی پیش کے ہیں مثلاً والد بیٹے کی بہتری کے لیے کوئی بات کے اور وہ قبول نہ کرے تو کہاجا تا ہے کہ انت اعلم سکام فہوم لغت عرب میں ہے انت و شانک (توجان تیراکام جانے)

۵ - یا در ہے منداحم میں اس روایت کے الفاظ فیشانکم به "کے ہیں یعنی تم جانواور تمہاری دنیا جانے

علاء کرام فرماتے ہیں اگرو کی کسی خاتون کا نکاح کروانے کے بعداس کواطلاع دے اور وہ اگے ہے کہے انست اعسلم تو بیاس کی رضانہیں بلکہ نا راضگی کا اظہار ہوگا (فتاوی ظہیرید، فتاوی عالمگیری، کتاب النکاح)

فآوی قاضی خان میں امام ابو یوسف کا بیفتوی موجود ہے اگر کسی غلام نے اپنے ولی سے اجازت نکاح جا ہی تو اس نے جوابا کہاانت اعلم توبیا جازت ورضانہ ہوگی بلکہ بیناراضگی ہے

ے۔ شاہ عبدالحق محدث دہلوی نے اس فرمان مبارک کے تحت لکھا کہ آپ مٹھ ایہ آئے اس فرمان مبارک کے تحت لکھا کہ آپ مٹھ ایہ کے اس ارشاد کا مقصد سیدواضح کرتا ہے کہ آپ کی توجہ اور دلچیں کا مرکز سید نیاوی امور نہیں بلکہ اخروی امور ہیں ورنہ آپ مٹھ ایکھ آپ کی توجہ اور دلی مرتمام امور کاعلم رکھتے ہیں خواہ ان کا تعلق دنیا ہے ہویا آخرت ہے ہو، شخ کے الفاظ ملاحظہ ہو

والآ آنخضرت المنطقة الماست از بهمددر بهمه كاربائي دنياوآخرت (اشعة اللمعات) ٨-امام جلال الدين سيوطي اورامام عبدالو ہاب شعرانی نے فرمایا چونکہ آپ کے علم کی للتحميل مذر يحأموني توبعض اوقات مشامده ذات حق ميں استغراق کی وجہ ہے امور د نیاوی کی طرف توجہ نہ رہتی ، بیموقع بھی انہی میں سے ہے بعد میں اللہ تعالیٰ نے اس حجاب كوختم فرماديا (اليواقيت والجواهر، ١:٣٣٣)

٩ \_ الله تعالیٰ نے قرآن مجید میں جہاں بھی آپ مٹھیاتھ کی اتباع واطاعت کا حکم دیا وہاں ایک مقام پر بھی دین اور دنیاوی امور کی تقلیم نہیں کی بلکہ پچھلوگوں نے دنیاوی امور میں اتباع ہے گریز کیا تو اس پرزجروتو نیخ کا نزول ہوا مثلاً حضرت زینب بنت بخش رضی الله عنهانے جب حضرت زیدرضی الله عنه سے نکاح کرنے سے انکار کیا تو آيت مباركه نازل ہوئی

'جب الله اور اس كارسول مل المينايم كوئى حكم دين توكسي مرد وعورت كواس كے مستر دکرنے کا اختیار نہیں رہ جا تا اور جس نے اللہ اور اس کے رسول مٹھیلیٹیم کی نافر مانی کی وہ سخت گمراہی میں جلا گیا۔ ۱۸ میں حجال (سورۃ الاحزاب، ۳۷) جس معاملہ میں حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے منافق کی گردن اڑ ائی تھی وہ کوئی نماز روزہ کا مسکتہ ہیں تھا بلکہ دنیاوی (یانی کا)معاملہ تھا جب لوگوں نے اس پرشور کیا تو اللہ تعالیٰ نے بیتکم نازل فرمایا'' تیرے رب کی متم وہ مومن نہیں ہو سکتے جب تک وہ آپ کا حکم نہ ما نیں اور آپ کے فیصلے کودل وجان سے تسلیم نہ کریں

اگرنبی د نیاوی امور میں امت سے زیادہ علم نہیں رکھتے تو پھران میں اتباع و اطاعت كاحكم لايعني ہوكررہ جاتا ہے

علم نبوى عليه ادراموردنيا

یر عمل کرنے کی کوئی ضرورت نہیں بلکہ ان کی محبت کا عالم تو بیہ ہے کہ اگر کوئی آپ کی پہند یرناپسند بدگی کا اظهار کرتا تو اس سے ناراضگی اختیار کرتے خواہ وہ اولا دہی کیوں نہ ہوتی ۱۲۔زراعت کے حوالے سے یہاں ان احادیث مبارکہ کوبھی سامنے رکھنا ضروری ہے جن میں واضح طور پر صحابہ نے کہا کہ ہمیں بے شک پہلے بھی اس میں نفع اور فائدہ حاصل ہوتا تھا مگر جب ہم نے حضور مٹھیئٹلم کی ہدایات پر ممل کیا تو کہیں زیادہ بہتر نتائج سامنے آئے مثلا حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عندایے چیا کے حوالے سے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ماٹھیں نے ہمیں ایک ایسے معاملے سے روک دیا جو ہمارے لیے آسان ومفیدتھا آپ نے مجھے بلا کر یو چھا کہ کھیتوں کا معاملہ کیے کرتے ہوعرض کیا کہ ہم چوتھائی بیداوار پر کھیتوں کو اجار ویر دیتے ہیں فرمایا ایسا مت کروخود كاشت كروياكى دوسرے كو بلا اجرت كاشت كرنے دو ميں نے عرض كيا يارسول 

(ساداص ۱۹۱۰)/W. NAFSEISLAM. COM

نسائی کی روایت کے الفاظ ہیں ہماراعمل نافع تھا مگر آپ کا تھم انفع (زیادہ نفع دینے والا) گھرا

اگرآ دمی کتب احادیث میں ابواب زراعت کا بی مطالعہ کرے تو محسوں کرے گا کہ حضور ملڑ ایک اعت کے معاملہ میں بھی ساری کا کنات کے سب سے بڑے ماہر شھے

۱۳ - یا در ہے ایک سعودی نامور عالم وین الثینے عبد البدیع حمزہ زلکی نے اس مذکورہ حدیث کے اس مذکورہ حدیث کے آتام پہلوؤں پر ۱۳ اصفحات پر شتمل کتاب "معجز ات نبویہ نلمسها

تواصول کے مطابق مذکورہ حدیث کی الیم تو جیہ کرنا ضروری ہے جو قرآن کے مطابق ہوورنہ خبرواحدہ جیسے قرآن کے مقابل ترک کیا جاسکتا ہے ۱۰۔اسلام کا مطالعہ رکھنے والا ہر شخص جانتا ہے آپ ملٹی تیا ہے نے امور دنیا کے حوالے سے کس قدر تعلیمات عطاکیں ہیں، دنیا کا کوئی شعبہ ایسانہیں جس کے بارے میں تعلیمات نبویہ موجود نہ ہوں خواہ وہ زراعت ہویا تجارت ،صنعت ہویا حرفت میاست ہویا معیشت۔

قاضی عیاض لکھتے ہیں آپ علیہ السلام سے امور دنیا ،مصالح دنیا اور اہل دنیا کے حوالے سے جس فدر تو اثر سے منقول ہے وہ عقول بشری سے ماور اءاور بالاتر ہیں کے حوالے سے جس فدر تو اثر سے منقول ہے وہ عقول بشری سے ماور اءاور بالاتر ہیں (الشفاء جلد اص ۸۷۳)

امام زرقانی شرح میں اس کی حکمت پر گفتگو کرتے ہوئے لکھتے ہیں جب اللہ تعالیٰ نے آپ مٹی ہیں جب اللہ تعالیٰ نے اپ مٹی ہیں جب اللہ تعالیٰ عطافر مائی تا کہ آپ ان کی اصلاح فرمائیں اور انہیں اپنی اطاعت کی دعوت دیں اب اس کالازی تقاضا پیتھا کہ آپ کولوگوں کے جمیع احوال سے آگا ہی عطافر مائی جائے خواہ ان کا تعلق دنیا ہے ہویا داین سے تا کہ منصب احوال سے آگا ہی عطافر مائی جائے خواہ ان کا تعلق دنیا ہے ہویا داین سے تا کہ منصب کی تکمیل اور اس میں کا میابی حاصل ہوالبتہ اگر شاذ و نا در کسی معاملہ کی طرف توجہ نہ گئی ہیں ہوتو اس میں کوئی حرج نہیں یہی وجہ ہے آپ مٹی آئیز ہیک وقت سر براہ مملکت بھی ہیں اور قاضی بھی اور مفتی بھی ہیں در قانی جلد ہوس ۲۲۱)

اا۔ ہمیں اس پر بھی غور کرنا چاہے کیا اس فرمان نبوی ''انتہ اعلم بامور دنیا کم " کے بعد کسی صحابی یا تابعی سے بیماتا ہے کہ انہوں نے آپ علیہ السلام کے اقوال کی بیہ تقسیم کی ہوکہ بید ین سے متعلق ہے اس پڑمل کریں گئے اور بید نیا سے متعلق ہے اس

علم نبوى عطاقة اورامورد نيا

من لسعات من من المعان على احاديث ايقاف تابير النحيل ، لكسى جس من المهول في المعان الم

۱- ذراغورکریں کیا کوئی بھی معقول آ دمی کسی ایسے معاملہ میں دخل اندازی کرتا ہے جس کا اسے علم نہ ہواگر کوئی ایسا کرتا ہے تو اسے بہت ہی معیوب و نامعقول سمجھا جاتا ہے ،اس کا سنات میں آپ مٹھ آئی ہے بڑھ کر صاحب فہم و ذکاء کون ہے؟اگر اس معاملہ کو جانے نہ تھے تو آپ نے دخل اندازی کیوں فرمائی آپ کا رہنمائی فرمانا بتار ہا ہے کہ آپ اس ہے آگاہ تھے

لہذا ہمیں اس روایت کا وہی مفہوم لینا جا بیجا دیگر نصوص کے مطابق ہے اور اللہ علم نے بیان کیا ہے تا کہ آپ مٹھی تھی کا دنیاوی امور سے آگاہ ہونا ہی ثابت اللہ علم نے بیان کیا ہے تا کہ آپ مٹھی تھی کا دنیاوی امور سے آگاہ ہونا ہی ثابت

رې۔

بخسراسلام

WWW.NAFSEISLAM.COM

تاب ستطاب موسوم بملم شيوى عليه اور امور و نبيا ازقلم حقيقت رتم محقق العصر حضرت علامه مولانا مفتى محمد خان قادرى زيد فيوضه شيخ الجامعة علم مها المامية لا مور

عنقریب منصر شہود پرآنے والی کتاب کے حوالے سے علم الاعداد کے ماہر اور قادرالکلام شاعر حصرت طارق سلطان بوری کا منظوم خراج محسین

> قطعهٔ تاریخ (سال اشاعت) "همه گیرعلم و دانش رسول رب علیم" ا هم ا م ا م

دین کے دانا کے اسرار و تھم بھی ہیں گر کب نہاں اُن کی نگاہوں سے ہیں دنیادی امور زندگی کا کوئی بھی شعبہ نہیں جس کے لئے رہنمائی پیش فرہاتا نہیں دین حضور کوئی بھی گوشہ نہیں ایبا بھر کی زیبت کا تابش علم محم کا نہیں جس بیں ظہور اُنٹی میں سب سے زیادہ تن بخشا ہے آئیں تھمت و وائش کا عرفان و حق آگائی کا نور اُنٹی میں سب سے زیادہ تن بخشا ہے آئیں تھمت و وائش کا عرفان و حق آگائی کا نور اُنٹی میں سب سے باور کئی جو بی وظاوی بھی میں باب شاہ انبیا حضرت آدم کو تھا جو علم اشیاء پر عبور اُکو خالق نے دیا ویلی بھی وظاوی بھی علم بائے اپنی ایک حضرت آدم کو تھا جو علم اشیاء پر عبور مکران علم محبوب خدا ہیں بس وہی جن کی ذہنوں میں کیا شیطان نے پیدا فتور اُن کے کامل علم کا جن کوئییں ہے اعتراف وہ ہیں تجسیم مفاسد وہ ہیں تصویر شرور وسعت علم محمد کا نہیں ہے جو مُقر وہ ہے تفست زادہ و پروردہ فسق و فجور خور خور محارف کا تھم کا بحر تاپیدا کنار کون جانے اُس کی آگائی کا دائش کا دفور وسعت آفاق ہے جس کی نظر کے سامنے ایک ہے جس کی ساعت کے لئے نزدیک و دور وسعت آفاق ہے جس کی نظر کے سامنے ایک ہے جس کی ساعت کے لئے نزدیک و دور مصطفیٰ کی زندگی بحر جس کی نظر کے سامنے ایک ہے جس کی ساعت کے لئے نزدیک و دور مصطفیٰ کی زندگی بحر جس نے عظمت کی بیاں پیکر عشق محمد جس کی جان ناصبور مصطفیٰ کی زندگی بحر جس نے عظمت کی بیاں پیکر عشق محمد جس کی جان ناصبور مصطفیٰ کی زندگی بحر جس نے عظمت کی بیاں پیکر عشق محمد جس کی جان ناصبور مصطفیٰ کی زندگی بحر جس نے عظمت کی بیاں پیکر عشق محمد جس کی جان ناصبور مصطفیٰ کی زندگی بحر جس نے عظمت کی بیاں پیکر عشق محمد جس کی جان ناصبور

اں محب مصطفل نے اس محیم شرق نے یوں کہا ہے ''چیٹم تو بنیدہ کا فی الصدور'' مصطفل کے حیط دانست سے باہر نہیں کوئی ملک انس و جاں کوئی جہانِ ملک وحور اُس کی ذات پاک نور افشال وہ خورشید علوم جس سے روشن بے حساب علم وفراست کے بدور جو نہ دیکھے دن کو بھی سورج کو شہرہ چیٹم محفل ہے تصور اُس کا نہیں ہے اس ہیں سورج کا قصور جو نہ دیکھے دن کو بھی سورج کو شہرہ چیٹم محفل ہے تصور اُس کا نہیں ہے اس ہیں سورج کا قصور

قادری صاحب خدا کے نفل سے عالم ہیں وہ تجزیاتی سوچ جن کی جن کا تحقیق شعور اُن کے علمی اُن کے علمی اُن کے قلمی کارنا ہے ہے شار طقہ ہائے علم ہیں ہے جن کی شرت دور دور کلتہ سنج اُن کی تحریدوں سے داشج ثوارت وشان حضور کلتہ سنج اُن کی تحریدوں سے داشج ثوارت وشان حضور دیدہ ور باریک بین عائر نظر جدت طراز آک مقر اُک محقق بھت تر جس کا شعور رائے قائم جو بھی کر لیتے ہیں بعد از غوروفکر کرتے ہیں تہار بیبا کی سے وہ مرد جسور

ہے مواد عمدہ و نادر اس کتاب خوب کا تابش علم نی ہے ہے سراسر نور نور ور جان فاران مد طبیبہ سراہیں گے اے عاشقان جان رحمت اس کو چاہیں کے ضرور مجھ کو بھی عامت کی اس سے نشاط قاب و روز اس نے بھی حاصل کیا ہے اس سے ایمانی سرور قادری صاحب کی خدمت میں بہ اخلاص آئے پیش کرتا ہے ''مبارک'' طارق سلطان پور

روح پرور ای کتاب خوب کی تاریخ جاپ "کال و ایمل عمل وسعت علم حضور"

نتيجه فكر

محمد عبدالقیوم طارق سلطانپوری (حسن ابدال) نزیل: اسلامک میڈیاسنٹر

"غبارِ راه بطحا" (۱۳۲۹ه) "مغترف علوم حضور حبیب اله" (۸۰ ۲ء)

فیخ مندی سریث دربار مارکیث۔ لا مور

۲۵ فروری ۲۰۰۸ء

اے فروغت صبح اعصار و دہور چیم تو بیندهٔ مافی الصدور (علامہ محمد اقبال")



WWW.NAFSEISLAM.COM

## مآخذ ومراجع

1
r
٣
~
۵
٦
4
Λ
9
1.
H
Ir
11
11~
10
14

DA1.	امام ابن عادل حنبلی	اللباب في علوم القرآن	14
0901	امام ابو السعو دحنقي	ارشاد انعقل اسليم	IA
01120	امام سيدمحمر آلوي حنفي	روح المعاني	19
ماتاه	قاضى ثناء الله بإنى پتى	تفسير المنظهري	ř+
01100	شنخ محمه على شوكاني	فتح القدريه	۲۱
عابد	شخ محمد جمال الدين قاسمي	محاسن التاويل	rr -
	علامه محمرعلی صابونی	صفوة التفاسير	**
	شيخ سعيد حوى	اساس في النفسير	**
D410	امام ابو البركات نسفى حنفي	مدارك التنزيل	2
911		جلا لين	۲٦
2700	امام ابوحیان ممرین پوسف اندلسی	البحرالحيط	12
DTZT	امام ابوالليث سمر قندي حنفي	بحر العلوم	M
277	ا مام این ایی حاتم	تفسيرابن ابي حاتم	19
911	امام جلال الدين سيوطي	الدر المنثور	۳.
ه ۱۱۹ ه	امام جلال الدين سيوطي	الأكليل في استنباط التنزيل	۳۱
0445	حافظ ابن كثير	تفسير ابن كثير	rr
مااات	حضرت شنخ احمد ملا جيون	تفييرات احمديي	
ساناھ	ملاعلی قاری	مرقاة المفاتيح	1
مالم	مولانا محمد ادریس کا ندهلوی	معارف القرآن	ro
۵۰۵	امام ابو حامد محمد غزالی	الرسالية اللدني	٣٩
عرااح	امام اساعيل حقى	روح البيان	72

59KT	حافظ ابن حجر کلی	النخ المكيه	۲۸
- ۱۳۲۲	شيخ عبدالله سراج الدين حلبي	حدى القرآن الكريم الى معرفة	<b>m</b> 9
	2.4	العوالم والتفكر في الأكوان	
	علامه غلام رسول سعيدي	تبيان القرآن	14
200€	امام ابو حامدمحمه غزالی	جواهر القرآن	۳۱
	حافظ عبد القدوس قارن	جواب حاضر ہے	~
00.0	امام محمد غزالي	احياءعلوم الدين	~~
٥٩١١	امام جلال الدين سيوطي	الاتقان	rr
	أمام محمد بن طاهر عاشور	التحرير والتقرير	2
074	ن امام صدرالدين قو نوي	اعجاز القرآن في تغييراً م القرآل	٣٦
ماسراه	امام احمد رضا قادري	انباءالحي	12
DIOY	امام عبدالله محمد بن اساعيل بخاري	البخاري	M
المياه	المام مسلم بن تجاج	ملم موسال	
0 TK9	ا يوغيسني ترندي	سنن ترمذی	۵۰
0140	أمام ابو واؤده سليمان سجيتاني	سنن ابو داؤدي الما 5	۱۵
DILT	امام ابوعبد الله محمد بن يزيد	سنن ابن ملجبه	01
000	امام عبد الله بن عبد الرحمٰن دارمي	سنن الدارمي	٥٣
0170	امامسليمان بن احمد ايوب طبراني	المعجم الكبير	۵٣
0000	امام ابو الوليد ابن رشد قرطبي	البيان والتحصيل	۵۵
2 M. F	امام ابوعبد الله عليمي	كتاب المنهاج	Pa
الم واح	امام تلمسانی	فتح المتعال في مدح خير النعال	24

۵۸	وفيات الاعيان	شيخ ابن خلكان	D 1/1
۵٩	البرهان في علوم القرآن	امام زرکشی	2490
٧٠	حاشيه انباء الحي	امام أحمد رضا قاوري	ما الم
71	الميز ان الكبرئ	امام عبد الوهاب شعراني	294 m
45	الجامع لاحكام القرآن	امام ابوعبد الله محمد قرطبي	0741
45	مبرمنير	مولانا فیض احمه گولژوی	DICTA
410	مشكوة المصابح	امام خطیب ولی الدین تبریزی	DEMT
40	منداحم	امام احمد بن حنبل	0 171
77	الخصائص الكبرئ	امام جلال الدين سيوطي	@911
44	الكاشف	امام شرف الدين حسين بن محمد الطبي	04 mm
۸r	جمع الوسائل	ملاعلی قاری	ساواه
79	جلاء القلوب	امام محمد بين جعفر كتاني	والاره
4.	المواهب اللدني	امام احمد قسطلانی	٩٢٣ ج
۷۱	زرقانی علی المواہب الم	المام احمد قسطل في	29rr
4	ولائل النبوة للبهقى	امام بيهجتي	Dron"
۷٣	البدابيه والنهابيه	امام ابن کثیر	0440
40	فنتح الباري	حافظ ابن حجر عسقلانی	DAAT
40	زاد المعاد	شيخ ابن قيم	0401
4	جامع الروايات	يشخ محمود نصار	
44	مطابقة الاختراعات	اما م احمد صديق غماري	عالم
۷٨	شرح المواقف	علامه ميرسيد شيف جرجاني	-11

0407	امام تقى الدين تبكى	السيف المسلول	49
	علامه جحم الغني	مصباح العقائد	۸.
20 TOT	شيخ ابومحمه على بن حزم ظاهرى	الفصل في الملل	ΑI
2014	امام ابوحفص عمرحنفي	عقا كدنسفيد	٨٢
2495	علامه تفتازاني	شرح المقاصد	٨٣
01191	مولانا محمد ادریس کا ندهلوی	سيرت المصطفيٰ	۸۴
0940	ا مام على متقى	كنز العمال	۸۵
DIOY	امام بخاری	الا دب المفرد	٨٢
	امام دیلمی	مند الفردوس	٨٧
	ڈاکٹر محمود احمد غازی	محاضرات سيرت	۸۸
المساه	شخ اشرف علی تھانوی	بيان القرآن	19
20.0	امام محمد غزالی	الأربعين في أصول الدين	9+
DM.D	امام حاکم نیشا پوری	المستدرك	91
0 T.L	ا کامام ابو یعلیموسلی ۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱	مند ابویعلیٰ	95
2100	امام بدرالدين محمود عيني	عمدة القارى	91
ما ١٠٠١ ه	علامه عبد الغني عبد الخالق	قبية النة	90
20.0	امام محمد غزوالي	الاقتصاد في الاعتقاد	90
	ڈاکٹرمحمد سلیمان اشقر	افعال الني النبي	44
21.1	ابن خلدون	المقدمه	94
1917	شاره مئی ، جون	البلاغ	9.4
21161	شاه ولی الله د بلوی	ججة الله البالغه	99

1++	تكملة فتح المصم	مفتی تقی عنثانی	
1+1	تاریخ وعوت وعزیمت	ابو الحسن ندوى	
1+1	ابن قیم حیاته وا ثاره	شيخ بكربن عبدالله	
1.1	سنن نسائی	امام نسآئی	٥٢٠٢
1 + 12	تذكرة اولى الباب	شخ داؤد	01.01
1+0	نظام الحكومة النبوية	امام عبد الحي ستاني	DITAM
1+7	شرح عقائد	علامه سعد الدين تفتازاني	D < 95
1.4	النبر اس	علا مه عبد العزيز برباروي	
1•٨	حاشيه النبر اس	حافظ برخوردار ملتاني	
1+9	حاشيه شرح عقائد	مولا نا عبدالله	
11+	الكلمة العلياء لاعلاءعكم المصطفى	ا مولانا سيد نعيم ال <mark>دين مراد آبادي</mark>	كالمال
111	سيدنا محمد رسول الله	شخ عبد الله سراج الدين طبي	مايرا
III	الرسول المعلم	شخ عبد الفتاح ابو غده	
111	التنوير في اسقاط التدبير	امام تاج الدين احمد بن محمد عطاء الله	۵۸.9
110	سيراعلام النبلالي كالمالك	امام خس الدين زهبي	DEM
110	شذرات الذهب	يشخ ابن العماد	١٠٨٩
117	معجزات النبويير	شيخ عبدا لبديع حمزه زلتي .	
114	الاسلام	شيخ سعيد حوى	
IIA	المحصول	امام فخرالدين رازي	مناح
119	جمع الجوامع	امام تاج الدين سبكي	0441
114	اصول السزحسي	امام ابو بكرمحمد سرحسي	DM9.

DITTO	اما م عبد العلى انصارى	فواتح الرحموت شرح مسلم الثبوت	171
الم الم	مفتی احمد بارخان تعیمی	اشرف التفاسير	irr
	امام ناصرالدین احدمنیرسکندری	الانتفاف	Irr
بالاط	سيدي عبدلعزيز دباغ	2201	irr
090r	امام شخ زاده	ٔ حاشیدشخ زاده	IFO
0000	المام ابو أحسن ما وردى	النكت والعيون	ITY
20rm	امام ابن العربي	احكام القرآن	11/2
D TTA	امام ابومحمد عبد الرحمن الرازي	آ داب الشافعي ومناقبه	ITA
	ئى بنائى	حاشيه البناني على شرح	179
		الجمع الجوامع	4
0469	، امام بدرالدین حسن بن حبیب حلبی	النجم الثاقب في اشرف المناقب	11-
م 911	امام جلال الدين سيوطي	طرح السقط	111
2770	فين عز الدين بن عبد السلام	بداية السؤل في تفصيل الرسول	irr
	محمد بن على زملكاني	عجلة الراكب	ITT
	امام سيدعلى بن سليمان مالكي	نفع قوت المغتذى	100
ا والمال	حضرت شاه عبدالعزيز محدث وبلوك	فتح العزيز	100
	مولانا بدر عالم ميرتقى	ترجمان المئة	127
DYAL	امام ابن جام	المسايره	12
DYFF	امأم شهاب الدين سبروردي	عوارف المعارف	IFA
0110	امام ايراهيم بقاعي	تظم الدرر	1179
		فتأوى عالتكيرى	1100

على الخصائص شخ محمطيل براس	ام ا تعلقة
4	اشعة ا
7 .	۱۳۳ عصید
	اللفظ الالا
1 1 4 4	الم الم الم
0/8	1 الزوا
البادة المتقين علامه محمد مرتضى زبيدى علامه محمد مرتضى	
لروض الازهر للاعلى قارى	
/ MA	و ۱۳۹ تن
(200)	انجا
- 4/4	101 111
ع شائل الم عبد الرؤف مناوى سم معالي الم عبد الرؤف مناوى الم عبد الرؤف مناوى الم عبد الرؤف مناوى الم	7
وي قاضي خان امام قاضي خان مناه	
WWW.NAFSEISLAM.C	
	۱۵
	III
	14
	IIA
	119